

# سُورَةُ الْقُرْآنِ

نشرة فصلية تعنى بالشؤون القرآنية

• العدد التاسع:

• محرم الحرام، صفر، ربيع الأول ١٤١٣ هـ

انْفَاقُوا لَكُمْ مَا لَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ

آمَنُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْخَلْفَةَ

وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْعَزْ

• الْقُرْآنَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ

• تَأْمَلَاتُ فِي مَقَادِيرِ آيَةِ "الْحَمِّ"

• تَأْمَلَاتُ فِي الْمَنْهَجِ الْبَيَّانِيِّ لِلْقُرْآنِ

• أَهْلُ الْبَيْتِ وَآيَاتُ الْأَحْكَامِ

• الْوَلَايَةُ ... وَالْخِلَافَةُ

• مَنَاجِحُ أَهْلِ الْبَيْتِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

• بَحْثٌ فِي "كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ"

• تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ بِالْقُرْآنِ عِنْدَ أَهْلِ الْبَيْتِ





## «الامام الخوئي في ذمة الله»

بسم الله الرحمن الرحيم

«يا أيُّها النَّفسُ المطمئنة ارجعي الى ربِّكِ راضية مرضية فادخلي في

(صدق الله العلي العظيم)

عبادي وادخلي جنتي»

والجملة تتهياً للطبع، فجعل العالم الاسلامي بواحد من أبرز عمالقة الفقه، ذلكم هو آية الله العظمى السيد أبو القاسم الخوئي «قدس سرّه الشريف».

فقد لبى نداء ربّه في الكوفة، وعلى مقربة من منبر الشهادة العلوية، عصر يوم السبت الثامن من صفر ١٤١٣ هـ (الموافق للثامن من آب «اغسطس» ١٩٩٢ م). ليرحل عن هذه الدنيا الفانية، الى حوار ربّه الكريم.

وساعة انتشار النبأ، كان الوقع شديداً وأليماً على نفوس مريديه ومحبيه وعموم أتباع مذهب آل البيت (ع) خاصة وأن الفقيه الكبير ذهب وفي نفسه شيء بل أشياء مما تعرّض له، ومالحق بالحوزة العلمية في النجف، وأبناء الاسلام الفيارى، ناهيك عما شهدته العراق كلّها من ظلم، وحييف، وتدمير على يد السلطة الباغية.

### • نبذة عن حياته (ره)

ولد السيد أبو القاسم الخوئي في خموى (منطقة آذر بيجان في إيران)، وذلك في الخامس عشر من رجب عام ١٣١٧ هـ (الموافق عام ١٨٩٩ م).

نشأ في خموى مع والده (السيد علي أكبر بن الميرهاشم الموسوي الخوئي النجفي) واخوته، واتقن القراءة والكتابة وبعض المبادئ، حتى حدث الاختلاف الشديد بين الأمة لأجل «حادثة المشروطة»، فهاجر والده من أجلها الى النجف الأشرف سنة ١٣٢٨ هـ، ومن ثمّ ليلتحق به الراحل الكبير سنة ١٣٣٠ هـ، برفقة أخيه الأكبر المرحوم السيد عبدالله الخوئي وبقيّة أفراد العائلة، كما يذكر ذلك الفقيه الكبير «رضوان الله عليه».

البقية في الغلاف الأخير من الداخل

# رسالة الحق

نشرة فصلية تعنى بالشؤون القرآنية  
تصدرها دار القرآن الكريم

المراسلات:

الجمهورية الإسلامية الإيرانية

مكتبة  
مؤمن قريش

قم-دارالقرآن الكريم

ص.ب ٣٧١٨٥/١٥١

أو يرسل إلى: مكتب في كل من إيران وإيران هذا  
في الكافة الأخرى يرجى إرساله  
إلى: مؤمن قريش

moamenquraish.blogspot.com

- النشرة متخصصة بالدراسات والشؤون القرآنية
- ترحب رسالة القرآن بكل نتاج ينسجم واهتماماتها القرآنية.
- ترتيب المقالات يخضع لاعتبارات فنية.
- ما يرد في المقالات من افكار يتحمل الكاتب مسؤوليتها
- النشرة غير ملزمة بأعادة المواد التي تتلقاها للنشر.

الـثـمـن ٥٠ تومانا أو مايعادلها

## المحتويات

### ● كلمة الرسالة

□ في رحاب آل بيت النبوة (ع) \_\_\_\_\_ ٧

### ● منتدى الرسالة

□ تقرير موجز عن المؤتمر الرابع لعلوم القرآن ومفاهيمه \_\_\_\_\_ ١١

### ● البحوث

□ تأملات في المنهج البياني للقرآن \_\_\_\_\_ ١٥

السيد محمد حسين فضل الله

□ الولاية .. والخلافة \_\_\_\_\_ ٢٧

الدكتور ابوالقاسم كرجي

□ القرآن وأهل البيت \_\_\_\_\_ ٣٣

الدكتور محمد باقر محقق

□ الكتاب و العترة والتوحيد والتعديل \_\_\_\_\_ ٤٣

الشيخ جعفر الهادي



□ دور أهل البيت في القرآن \_\_\_\_\_ ٧١

الشيخ محمد هادي معرفة

□ أهل البيت في القرآن \_\_\_\_\_ ٨٥

الدكتور محمد ناصري

□ مناهج أهل البيت في تفسير القرآن \_\_\_\_\_ ٩١

مؤسسة باقر العلوم / قسم التفسير

□ تفسير القرآن بالقرآن عند أهل البيت \_\_\_\_\_ ١١٣

الدكتور خضير جعفر

□ تأملات في مفاد آية «آل حم» \_\_\_\_\_ ١٢٩

الدكتور محمد باقر حجّتي

□ بحث في «كونوا مع الصادقين» \_\_\_\_\_ ١٤٥

الشيخ نظري منفرد

□ أهل البيت وآيات الأحكام \_\_\_\_\_ ١٥٥

الشيخ قاضي زاهدي

الشيخ بخشايشي

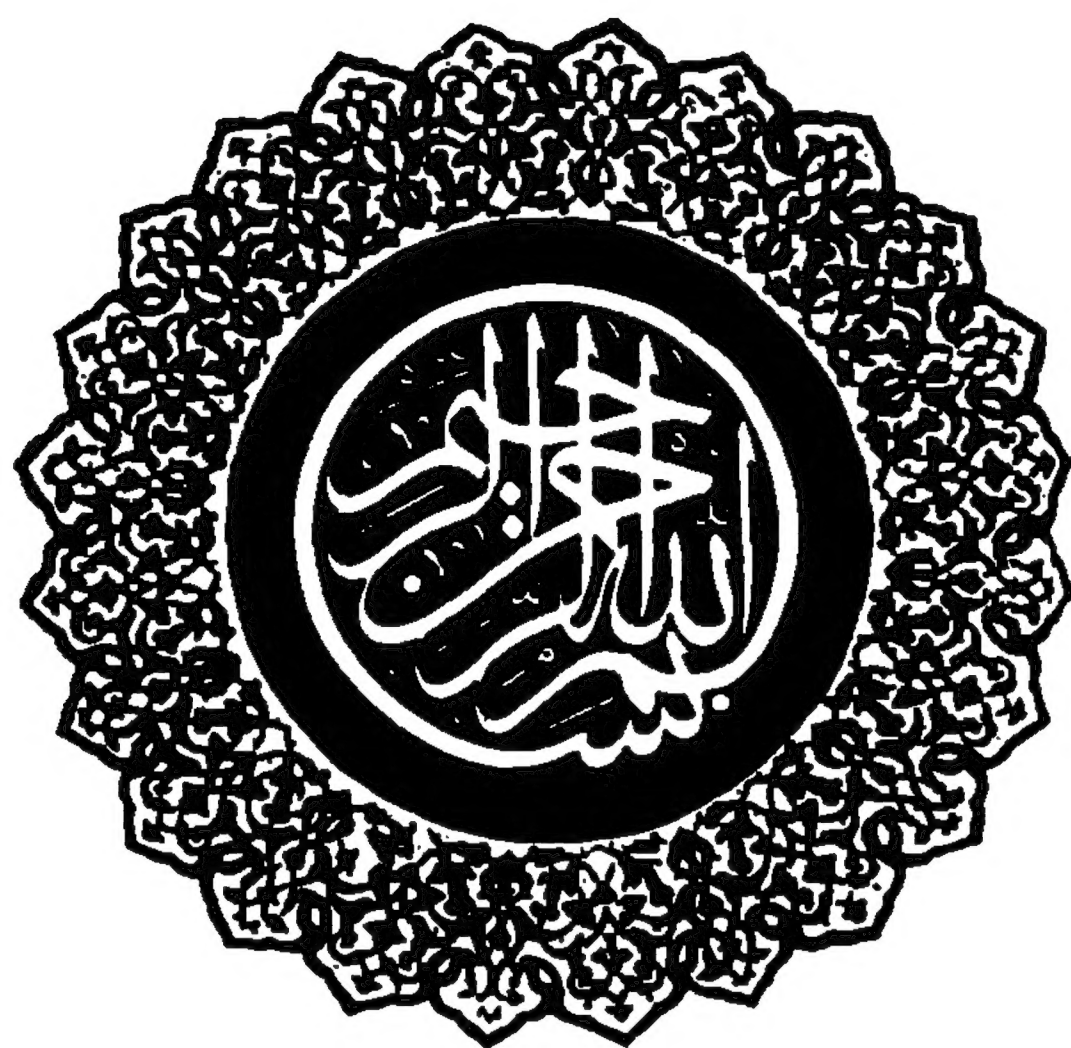
□ منازل من القرآن في أهل البيت (ع) / للحسين بن الحكم الحيري الكوفي ١٩١

تحقيق: السيد أحمد الحسيني

□ القرآن وأهل البيت: [قائمة ببليوغرافية] \_\_\_\_\_ ٢١٥

الأستاذ عبد الجبار الرفاعي







## في رحاب آل بيت النبوة (ع)

دأبت دار القرآن الكريم، ومنذ تأسيسها، على تعميم الوعي القرآني وتعميقه بأساليب شتى. وفي هذا السياق، نهجت الدار، في السنين الأخيرة، على اقامة مؤتمرها العام، في السابع والعشرين، من شهر رجب المرجب، من كل عام. وقد أقيمت لحد الآن أربعة مؤتمرات قرآنية هي:

- محاور قرآنية عامة، عام ١٤٠٩هـ.
  - الوحي ووجوه الإعجاز، عام ١٤١٠هـ.
  - القرآن والحضارة، عام ١٤١١هـ. [وكان هذا المحور هو ملف العدد الخامس من «رسالة القرآن». محرم، صفر، ربيع الأول ١٤١٢هـ].
  - القرآن وأهل البيت، عام ١٤١٢هـ.
- ولأهمية المحور الأخير وخصوصيته، ارتأت هيئة التحرير أن تخصص له هذا العدد من «رسالة القرآن». وبهذا يكون هذا النتاج الذي بين يديك -عزيزنا القارئ- استثناء فيما درجنا عليه سابقاً.

وبما أننا على مشارف اقامة المؤتمر الخامس، من جهة، ولأهمية ما طرح في المؤتمر السابق، من جهة أخرى، وبغية الربط بينهما ارتأينا أن يكون عنوان هذا



العدد، من المجلة، هو محور «القرآن وأهل البيت»، على أمل أن يكون لخلفية هذا الموضوع دور متميز، في المؤتمر القادم.

\* \* \*

..والحديث عن أهل البيت (عليهم السلام) هو حديث عن القرآن الناطق، باعتبارهم قرناء القرآن، وأحد الثقلين اللذين أوصى بهما منقذ البشرية محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله وسلم): بقوله: «إني تارك فيكم الثقلين، كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أبداً، فانهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض».

ورغم تباين وجهات النظر بين صفوف المسلمين، حول بعض القضايا.. فان ثمة أمراً يجمع عليه المعنيون من أهل الفقه، والحديث، والتفسير، والسير، والأدب، والمناقب في كون أهل البيت هم المصدق الأمثل لفهم وامتنال كل ما حمل القرآن من مفاهيم، وقيم، وأحكام، ولذا نزل فيهم القرآن صريحاً: «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً». (الأحزاب: ٣٣)

اننا لانأتي بجديد أبداً حينما نذكر بموقع أهل البيت (عليهم السلام)، او نشير الى مكانتهم ودورهم في حياة الأمة، ومسيرة الرسالة، وقيادة المجتمع. وقد كفانا الكتاب الكريم مؤرنة ذلك، وعبر آياته الصريحة الواضحة التي خصهم بها في غير موضع، وفي أكثر من مناسبة، من قبيل:

\* آية المودة: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى».

\* آية المباهلة: «فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على



الكاذبين».

آية الولاية: «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون».

\* \* \*

لهذا كله غدا آل محمد سلام الله عليهم هم موضع سره، ولجأ أمره كما يقول أمير المؤمنين ويعسوب الدين الامام علي بن أبي طالب (ع)، كيف لا وهم «شجرة النبوة، ومحط الرسالة، ومختلف الملائكة، ومعادن العلم، وينابيع الحكم»؟ ويطول المقام لو سمحنا لأنفسنا الحديث عن مكانة أهل البيت (ع)، ومقامهم السامي. فلقد أتى على ذكرهم، وعلو مقامهم، وضرورة امتثال أقوالهم وأفعالهم كل المنصفين، من أرباب العلوم الإسلامية، على اختلافها، ومختلف أزمانها.

\* \* \*

ونحن هنا، حينما نؤكد على أهمية فهم أهل البيت (ع) كقيادة، عبر رؤية قرآنية واعية لانستهدف أن نؤسس منهج علاقة مع القرآن منفصلة عن تلك العلاقة التي تربط بين كل المسلمين والقرآن الكريم.

كما وإن التأكيد على دور أهل البيت (ع) لا يعني -بأية حال من الأحوال- الابتعاد عن منهج الوحدة والتوحيد، بقدر ما هو توثيق وتكريس لهما، وإنما بوجودهم تراثاً وقائماً منتظراً.

وفي هذا السياق.. لسنا بحاجة الى التأكيد على أن «رسالة القرآن»، حينما تخصص هذا العدد لمحور «القرآن وأهل البيت» لم تكن مدفوعة بنفس طائفي

ضيق، أو لتثبيت هوية طائفية خاصة، وإن المعصومين من آل البيت (ع) في مخزونهم وعطائهم هم الاسلام في كامل صورته، كيف لا وآية الاعتصام بحبل الله، وعدم التفرقة نزلت فيهم؟ بلى. والمجلة آلت على نفسها، ومنذ البداية، التأكيد على ما يجمع ويوحد، والابتعاد عما يفرق ويمزق انطلاقاً من حرص الأئمة الأطهار (ع) على كل ذلك، وإذا كان لابد من المقاربة القسرية -التي تروق لجمع محترم- فهي لا تتعدى المقولة الخالدة «نتفق على ما نتفق عليه، ويعذر بعضنا البعض فيما نختلف فيه».

إيها قارئنا العزيز!

إن أهل البيت (عليهم السّلام) هم كما يقول الامام علي (ع) «أساس الدين وعماد اليقين اليهم يفيء الغالي وبهم يلحق التالي» .. وجدير بالجميع أن يفتخروا بهذه الكواكب المتألقة في سماء الاسلام .. التي لاتزال تطل علينا بفكرها الأصيل، ومنهجها القويم .. ودورها الرائد في لم الشمل، وجمع الكلمة على اسم الله وبرسالة رسول الله.

وختاماً:

فهم والقرآن وجهان مضيئان لعملة الاسلام وهويته وجوهره، ولن يفترقا حتى يردا الحوض، كما يقول منقذ هذه الأمة محمد بن عبد الله صلى ...

فسلام عليهم أجمعين خالدين مخلدين

التحرير



تقرير مختصر عن

## المؤتمر السنوي الرابع لعلوم القرآن ومفاهيمه

إعداد: علي جمال الحسيني



القرآن الكريم حياة القلوب، والمعجز الخالد على مرّ العصور وكزّ الدهور، أنزله الله سبحانه وتعالى على قلب نبيه ليكون للعالمين نذيراً... وهو الثقل الأكبر الذي أوصى به الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) في غير موطن وموقف، وعدل به الثقل الأصغر، وهم أهل بيته وعترته المعصومون، وقد تواتر نقل الخطبة الغراء العصماء التي بين فيها النبي الأكرم معالم الدين، ورغب ورهب وحذر وأنذر يوم قام في حجة الوداع، ويوم نصب أعلام الأمة في غدير خم، فنادى ودوى نداءه عبر الأجيال، وتناقلته الصدور والأيام والدهور:

«إني تارك فيكم خليفتين لن تضلّوا إن تمسّكتم بهما: كتاب الله فيه الهدى

والنور، وعترتي أهل بيتي؛ فإنهم لا يدخلونكم في ضلالة أو ردى، ولا يخرجونكم من هدى». (مجمع الزوائد ٩: ١٣١)

وفي غير هذه المواقف قال هذا المعنى بالفاظ أخرى.

ولكننا لانزال نجد الاعراض والصدود لأي سبب كان، ولازلنا نرى من يصك أسماعه عن صدى الرحمة، ويجعل أصابعه في آذانه، وينأى بعيداً عن منابع النور، فيعود الرسول قائلاً: ﴿يَرْبِ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾...

\* \* \*

يفوتنا التنويه بالجهود هذا ولا والمسعى الجدية المخلصة التي يبذلها

العلماء والعاملون من أبناء أمتنا الإسلامية، ونحن بدورنا نشدّ على أيديهم بقوة الإيمان وندعو لهم مخلصين بالتوفيق والسداد، ونشاركهم جهودهم في طريق إعلاء كلمة الحق، وإيجاد التلاؤم والتمازج الجدّي بين حياة الفرد والمجتمع والكتاب العزيز وأهل بيت النبي (صلوات الله عليهم)، وانطلاقاً من هذا فإنّ دار القرآن الكريم دأبت ومنذ تأسيسها على نشر الثقافة القرآنية بكلّ الأساليب وعلى كلّ الأصعدة، من بينها إقامة المؤتمر السنوي لعلوم القرآن ومفاهيمه تحت رعاية الامام الكلبايكاني، والذي يهدف إلى تعميق الفكرة والروح القرآنية في شخصية الفرد والمجتمع الإسلامي.

\* \* \*

الزمان: ٢٦-٢٧ رجب ١٤١٢هـ  
(المبعث النبوي الشريف).

المكان: مدرسة آية الله العظمى السيد محمد رضا الكلبايكاني.

شارك فيه جمّ غفير من العلماء والمتخصّصين في شؤون القرآن الكريم.

## وقائع المؤتمر

### ١- الجلسات العامة

افتتحت الجلسة الأولى -يوم السبت- بتلاوة مباركة في كتاب الله العزيز، ثم تليت كلمة آية الله العظمى الكلبايكاني، وبعد ذلك ألقى سماحة آية الله جوادي آملي كلمة حول موضوع المؤتمر.

ثم انقسم المشاركون على اللجان الخاصة لتناول الموضوعات المطروحة تناولاً عميقاً دقيقاً.

وفي ليلة المبعث الشريف أقيم حفل عام حضره المؤمنون المخلصون للتعبير عن فرحتهم بالمبعث النبوي ألقى فيه آية الله خزعلي عضو مجلس صيانة الدستور (حافظ القرآن الكريم ونهج البلاغة) كلمة.

وفي اليوم الثاني افتتحت الجلسة العامة بتلاوة القرآن، وتلتها كلمة سماحة آية الله جعفر سبحاني حول «المنهج التفسيري عند أهل البيت (عليهم السلام)».

ثم كلمة سماحة العلامة السيد محمد حسين فضل الله حول «تأملات في المنهج البياني للقرآن (المنشورة في



هذا العدد من رسالة القرآن).

وانقسم المشاركون مرة ثانية على اللجان التخصصية عادوا بعدها إلى الجلسة العامة لاستماع البيان الختامي. وفي الختام زار المؤتمر جميعاً سماحة آية الله العظمى الكلبايكاني في منزله وتزودوا من توجيهاته الأيوية.

## ٢- اللجان التخصصية

توزع المشاركون ضمن لجان تخصصية على خمسة محاور:

١- أهل البيت (عليهم السلام) في القرآن: (آية التطهير، المباهلة، المودة، أهل الذكر، كونوا مع الصادقين).

٢- إمامة أهل البيت (عليهم السلام) ولايتهم في القرآن.

٣- أهل البيت (عليهم السلام) وتفسير القرآن: (مكانة أهل البيت في التفسير، منهج أهل البيت في التفسير).

٤- أهل البيت (عليهم السلام) وآيات الأحكام.

٥- أهل البيت (عليهم السلام) في تفاسير أهل السنة: (مقارنة أهل البيت بالقرآن الكريم - حديث الثقلين -).

وفي ختام المؤتمر وزعت على

المشاركين لوحات كتب عليها «آية التطهير» بخط مذهب جميل، وعدة كتب أخرى من منشورات الدار.

## مقتطفات من بيان آية الله العظمى

السيد الكلبايكاني دام ظله

بعد الحمد والثناء لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين هنا سماحته العالم الإسلامي عامة والعلماء والأفاضل المشاركون في المؤتمر خاصة بمناسبة المبعث النبوي الشريف، وشكر سعيهم وجهدهم الذي بذلوه في إثراء مادة المؤتمر.

ثم أورد حديث الثقلين وقال: «وبالتالي نصل إلى هذه النتيجة: ترجيح الاحتمالات المتحصلة من ظواهر القرآن وتفسير القرآن الكريم ينحصر في العترة الطاهرة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يجوز لأحد التقدم عليهم في ، ولا المعارف والأحكام الشرعية».

وأضاف سماحته (دام ظلّه الوارف): «على الرغم من القصور أو التقصير الملحوظ من المسلمين تجاه القرآن والعترة، وبالرغم من محاولات الأعداء اليائسة لإطفاء هذين النورين، إلا أننا

نجد أنهما يقويان ريتجددان على مرّ  
الأيام، ويستحكم وجودهما في الوسط  
الإجتماعي البشري».

وأشار سماحته إلى انهيار المعسكر  
الشرقي، ودور الدين في بعث الروح  
الثورية الملتزمة في فلسطين، ولبنان،  
وأفغانستان، وكشمير، والجزائر، وغيرها  
من بقاع المسلمين...

ثم أشاد بجهود العلماء في الحوزات  
العلمية الذين تحمّلوا المصائب وتجاوزوا  
المصاعب من أجل حفظ الدين على هدى  
القرآن، وخطى أهل البيت (عليهم السلام).

كما أشاد بالمعطيات القرآنية التي  
أنجزتها الثورة الإسلامية في إيران  
بقيادة الإمام الخميني الراحل (قدس سرّه).

### البيان الختامي للمؤتمر

شكر البيان الختامي للمشاركين  
حضورهم ومساهماتهم الجديّة في  
المؤتمر، ودعا العلماء والمحقّقين  
والباحثين إلى تركيز جهودهم للإنتهال

من معين القرآن وروايات أهل البيت (عليهم  
السلام)، وحثّ المسؤولين في الحوزات  
العلمية على إثراء الموادّ التي تحتاجها  
الجامعات الإسلامية والمراكز العلمية  
الأخرى في المجتمع الإسلامي.

كما حذّر أبناء الأمة الإسلامية من  
الإنسياق وراء الدعوات الضالّة من قبل  
بعض الجهات التي تدّعي تمثيل الإسلام  
في العالم، فيما هي تعادي الإسلام  
وتكيد لمذهب أهل البيت (عليهم السلام).

ثم أشاد بموقف المسؤولين في  
الجمهورية الإسلامية وطالبهم بحشد  
الطاقات من أجل إنماء المؤسسات  
القرآنية ودعمها في طريق نشر الهدى  
والنور.

واختتم البيان بالدعاء للمسلمين في  
كلّ مكان، وحثّهم على الإلتزام بالكتاب  
العزیز وأهل البيت الكرام (عليهم السلام)  
والإنتصار لدين الله جلّ وعلا:

﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ  
أَقْدَامَكُمْ﴾.



# تأملات في المنهج البياني للقرآن (\*)

السيد محمد حسين فضل الله



ما هي طريقة فهم الناس للقرآن، وكيف انطلق أسلوبه في الوعي العام؟

هل هناك أسلوب رمزي يلاحق الفكرة، من خلال الرمز، ليكون له قاموس للمصطلحات الرمزية التي يخضع لها فهم الكلام؟

وهل تعني كلمة المتشابه مثل هذا المعنى؟

وما هو معنى الظاهر والباطن، أو الظهر والبطن في التفسير، ليكون لدينا سطح وعمق، بالمعنى المتنوع في المدلول، أو بالطريقة المتنوعة في الفهم؟ وكيف ينطلق القرآن في حديثه عن اشخاص معينين؟

هل هو بمعنى التعيين الذي يتجمد

عندهم، أو هو بمعنى النموذج الأمثل الذي يتمثل فيه المفهوم العام الذي يريد تأكيد في الخط من خلال النموذج؟

هذه أسئلة توقف عندها الكثيرون في حركة التفسير، وأثاروا الكثير من الجدل حولها، حتى خيل للبعض أن القرآن كتاب رمزي لا يعلمه إلا الفئة التي جعل الله لها الميزة في فهم وحيه، فأنكروا حجية ظواهره إلا بالرجوع إلى أئمة أهل البيت (ع)، وانطلق البعض ليتحدث عن تعدد المعاني للكلمة الواحدة بطريقة عرضية أو طولية، واستفاد آخرون من الروايات أن القرآن، في مجمل آياته، حديث عن أهل البيت بطريقة إيجابية، وعن أعدائهم بطريقة سلبية، ليبقى للأحكام وللقضايا العامة

(\*) أقيمت هذه الكلمة القيمة في إحدى الجلسات العامة للمؤتمر الرابع لعلوم القرآن ومفاهيمه.

وللقصص المتنوعة مقدار معين...

وهكذا كان التصور العام للقرآن خاضعاً للأجواء الخاصة التي تبعد به عن أن يكون الكتاب المبين الذي أنزله الله على الناس ليكون حجة عليهم، من خلال آياته الواضحة التي تمنحهم الوعي الفكري والروحي والشرعي، على أساس ما يفهمونه منها، بحسب القواعد التي تركز الطريقة العامة للفهم العام.

إننا نتصور أن من الضروري جلاء هذه المسألة المهمة في الفكر الاسلامي لأن آية مسألة تتصل بالقرآن في طبيعته وسلامته، من الزيادة والنقصان، وطريقة فهمه، ودوره الأصيل في استلزام وحى الله، تمثل الخطورة الكبرى والأهمية العظمى في وعي الاسلام، باعتبار أن القرآن الكريم هو الأساس في القاعدة الاسلامية، على مستوى المفاهيم، والأحكام، والمناهج، والوسائل، والغايات، الأمر الذي يجعل من الارتباك، والانحراف، والغموض في فهمه، مسألة سلبية على ذلك كله.

ربما كان من البديهي أن نستنتج القرآن الكريم، في حديثه عن نفسه في الآيات التي تؤكد عربية القرآن، وذلك في

الآيات التالية:

﴿إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون﴾. (١٢:٢)

﴿كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً لقوم يعلمون﴾. (٤١:٢)

﴿قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون﴾. (٣٩:٢٨)

﴿نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين﴾. (١٩٣:٢٦-١٩٥)

إن الحديث عن كون القرآن عربياً، لا ينحصر في المسألة اللغوية، بل يمتد ليكون عنواناً للمنهج العام للقواعد التفصيلية، في أساليب اللغة في البيان والفهم والأجواء، من حيث الخصائص الفنية التي قد تحمل في داخلها الإيحاء والإيماء واللفتة والإشارة، مما يتجاوز المدلول الحرفي للكلمات، على أساس أن الجانب التاريخي للاستعمال قد يضيف إليها الكثير من ظلال المعاني وخصوصياتها التي قد تمنحها جواً جديداً، وهذا هو الذي اصطلح عليه «الفهم العرفي» أو «الذوق العرفي».

وفي ضوء هذا، قد نلاحظ أن القواعد العربية تجعل قضية الوضوح في الدلالة،



سواء كانت على سبيل الاستعمال الحقيقي أو المجازي، مسألة أساسية في حركة التفهيم والتفهم، بحيث يكون الكلام القرآني حجة في إيصال الأفكار والتشريعات إلى الناس، فلامجال للتعقيد اللفظي والمعنوي، في أساليب الاستعارة أو الكناية أو طريقة التركيب، بحيث تكون المسافة بين اللازم أو الملزوم، أو بين المضمون الحرفي للكلمة والغاية التي يقصدها المتكلم، بعيدة جداً بما تستلزمه من الجهد الذهني في الربط بين الأشياء، لأن ذلك يبتعد عن المنهج البياني الذي تفرضه مسألة التفاهم التي تركز عليها قضية اللغة في طبيعتها الحركية، وربما نستوحي ذلك من الآيات التي تؤكد صفة التبیین في الآيات كقوله تعالى:

﴿لقد أنزلنا آيات مبينات والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾. (٢٤:٤٦)

﴿وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين﴾. (٦:٥٥)

﴿يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم﴾. (٤:٢٦)

فان من الظاهر أن الآيات تتحدث عن الوضوح الذي يستلزم الهدى والهداية

واستبانة الطريق المضاد الذي يتحرك فيه المجرمون.

وهكذا لا نجد هناك مجالاً للحديث عن القرآن، ككتاب رموز ومصطلحات بعيدة في أسلوبها، عن السياق العام لأساليب اللغة العربية بحيث يقف الناس أمامها حائرين، لا يجدون لديهم النور الذي يوضح لهم طبيعة المعاني؛ لأنهم يخافون أن يكون المراد من الآية معنى آخر غير المعنى الظاهر منها، من دون أية قرينة في داخل الكلام، أو في أجوائه، مما يلغي الهدف الكبير للقرآن الذي يرتكز على أساس اعتبار الآيات النازلة على الناس طريقاً للانفتاح على حركة العقل والتفكير، والاهتداء، ولتحقيق التذكر والتقوى، من خلال ذلك، في عملية الوعي والاستيعاء كما جاء في قوله تعالى:

﴿كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون﴾. (٢:٢١٩)

﴿كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون﴾. (٢:٢٤٢)

﴿كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون﴾. (٢:٢١٩)

﴿كذلك يبين الله آياته للناس

لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢﴾ (١٨٧:٢)

﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لِلنَّاسِ آيَاتِهِ لَعَلَّهُمْ

يَذْكُرُونَ﴾ (٢٢١:٢)

ولهذا كانت مسألة حجية ظواهر القرآن من القضايا البينة الواضحة التي أجمع عليها العلماء من خلال حجية الظواهر كلها.

وإذا كان القرآن يتحدث عن وجود متشابهات فيه، فإن ذلك لا يعني «الرمز» بل يعني الكلام الذي يحتمل أكثر من وجه في مدلوله، أو الذي يمكن أن يختلف فيه الإيحاءات، وربما كانت المسألة تتجه نحو الجانب التطبيقي للآيات المتشابهة في حركتها في الواقع لا في الجانب المدلولي، بحيث يستغلها الذين يحرفون الكلم عن مواضعه، ابتغاء الفتنة، وابتغاء تأويله وأرجاعه إلى الأفكار التي يحركونها في الناس، من أجل إبعادهم عن الخط المستقيم. وبذلك يكون دور الراسخين في العلم - من خلال بعض القراءات - هو تحديد الخطوط الواقعية التي يتحرك فيها مدلول الآية، من خلال الأجواء المحيطة بها، لا بيان أصل المعنى الغامض؛ لأن ذلك هو الذي يجعل مسألة التأويل قريبة إلى الأسلوب الفني

للتعبير في القرآن، من خلال المنهج العام للغة العربية، في قضية التفهيم والتفاهم. ولسنا هنا في مجال البحث الواسع إلى مسألة «المتشابه» و«التأويل» بل كل ما هناك أننا نريد الإشارة إلى الموضوع فيما نستقر به من ذلك، وقد ورد عن بعض أئمة أهل البيت عليهم السلام، جواباً عن سؤال حول ما أثاره بعض الناس من أن المقصود بالصلاة والزكاة ونحوهما رجال معينون، قال: إن الله لا يخاطب عباده بما لا يفهمون، مما يعني أن الآيات القرآنية لا تنطلق في خط التعقيد اللفظي والمعنوي أو الإشارة الرمزية التي لا توحى للناس بالوضوح في الفهم.

أما مسألة «الظاهر» و«الباطن» أو «الظهر» و«البطن» فقد أثار العلماء حولها الكثير من الحديث الذي يدور حول المعاني المتعددة التي تمثل بطون القرآن، على أساس الروايات المتنوعة في ذلك حتى عدّ له «سبعون بطناً» وانطلق الأصوليون في أبحاثهم اللغوية للبحث عن «جواز استعمال اللفظ في أكثر من معنى»، واستغرقوا في مسألة الإمكان والاستحالة على الطريقة الفلسفية، على



أساس المقولة التي تقول بأن اللفظ قالب للمعنى فلا يمكن أن يتحمل معنيين، أو المقولة التي تقول بأنه علامة على المعنى، فلا مانع من أن يكون دليلاً على أكثر من معنى، وقد رأى البعض في حديث «بطون القرآن» أو «الباطن القرآني» دليلاً على أن هناك في القرآن شيئاً للعامّة، وشيئاً للخاصّة، على مستوى المعنى، وهذه هي المنطقة «السريّة» أو «الخفيّة» للمعنى القرآني التي لا يتحملها إلا الأمين على الأسرار الخفية للوحي الإلهي.

ولكن القرآن يتحدث عن الناس كلّهم، عند ما يتحدّث عن الآيات التي يبيّن لها لهم: لعلمهم يتذكرون، ويتفكرون، ويعقلون، فلا يختص بجماعة دون جماعة، مما يفرض أن الفكرة الظاهرة من القرآن هي الفكرة التي يريد الله للناس أن يحملوها ويتحركوا في تفاصيلها الفكرية والعملية، مع اختلافهم في طبيعة المستوى الذهني في استيعاب خصائصها، كغيره في الكلمات العربية البليغة التي يختلف الناس في فهم مداليلها تبعاً لاختلاف ثقافتهم.

وهناك ملاحظة أخرى في المسألة،

وهي أن تعدد المعنى في الاستعمال الواحد، ليس مألوفاً في الطريقة العامة للكلام، لأنه لا ينسجم مع أسلوب التفاهم، حتى في الكلمات المشتركة بين أكثر معنى؛ لأن الوضع للمعاني المتعددة لا يفرض الاستعمال فيها، بل يعني حاجة كل واحد منها في إرادته من اللفظ إلى قرينة حالية أو مقالية، وإذا كان الناس يتحدثون عن «المجمل» فإنه يوحى بالإجمال في معرفة المعنى المراد من اللفظ مع احتماله بين أكثر من معنى، ولذلك فإن المسألة ليست مسألة الامكان والاستحالة من حيث الذات، بل هي مسألة المنهال الفني في استعمال الكلام في التفهيم لدى العرب، فلو أريد هذا اللون من التعدد من الكلام، لكان بعيداً عن النهج المألوف لديهم من خلال إخلاله بالوضوح، وابتعاده -بذلك- عن مستوى البلاغة الذي يتنافى مع الإعجاز الفني الذي يرتفع به القرآن إلى أعلى قمة في الفن البلاغي هذا من جهة.

ومن جهة أخرى، مامعنى أن يكون المعنى الباطن مخزوناً لدى الراسخين في العلم وما فائدة ذلك؟ فإن كان ذلك من جهة أنهم حجج الله الذين لا بد أن

يقبل قولهم في أسرار الدين، حتى لو لم يكن ذلك مفهوماً من اللفظ، فإن طبيعة الحجية تفرض ذلك من دون حاجة الى تضمين القرآن لذلك؛ لأن عصمتهم تؤكد صدقهم، فتؤدي الى قبول تلك الحقائق الخفية منهم وان كان ذلك من خلال الطبيعة الذاتية للدلالة القرآنية، فإن المفروض عدم وجود ظهور للقرآن في ذلك.

والسؤال كيف نفهم ذلك؟

قد يكون من المفيد، أن نتحدث في هذا المجال عن نقطة مهمة في تكوين آية فكرة حول القضايا الفكرية الإسلامية، وهي ضرورة التأكد من صحة الأحاديث المروية عن النبي محمد (ص) وعن الأئمة من أهل البيت (ع)، من حيث السند أو المتن، بالطريقة التي تتجاوز الشروط المعروفة في حجية الأخبار، في عملية الاستنباط الاجتهادي للأحكام الشرعية، لأن تلك الشروط قد تكون مطروحة في دائرة التنجيز والتعذير، من خلال الآثار الشرعية العملية للمضمون الخبري، وذلك من خلال النظرية الأصولية العامة التي ترى في حجية الخبر لوناً من ألوان التعبد الذي لامعنى له، في المضمون

الذاتي للخبر، فلا بد له من الأثر العملي الذي يكون هو الملحوظ في معنى التعبد.

أما القضايا المتصلة بتفاصيل العقيدة، وبمفردات الوجود، أو بالخصوصية التفسيرية للقرآن، فإنها بحاجة الى القطع أو ما يقترب من القطع ويحقق الاطمئنان؛ لأنه ليس خطأ للعمل، بل هو خطأ للقناعة الفكرية على مستوى الالتزام الداخلي، في الاقتناع بالمفاهيم المتنوعة التي تحكم الأشياء المطروحة في الواقع، لئلا يكون الموقف متحركاً في اثباتها وقد تكون الخطورة في هذه المسألة، أن الخلل في المسائل العقيدية والمفاهيم العامة في الصورة التي تقدمها للإسلام، أكثر ما يؤدي اليه الخلل في الأحكام الشرعية التي تتصل ببعض جوانب السلوك الفردي والاجتماعي في دائرة خاصة.

ولعل إهمال هذا الجانب، هو الذي أوقفنا في فوضى المفاهيم المتنوعة المتصلة بالكثير من قضايا العقيدة في تفاصيلها، وقضايا الكون والحياة، من خلال الأحاديث الكثيرة التي لم نخضع لتقويم علمي في صحتها وضعفها في

قاعدها العامة.

وفي ضوء ذلك، قد نحتاج الى الوقوف أمام الأحاديث الواردة في قضايا التفسير بشكل دقيق؛ لأن صورة المضمون التفسيري هي صورة القرآن في الوجه الفكري الذي يتقدم إلى الناس في تخطيطه للإنسان وللحياة وفي تكوينه للذهنية العامة للمسلم في نظرتة الى الوجود كله، مما قد يترك تأثيراته السلبية أو الايجابية لدى الباحثين في حركة الصراع بين الاسلام والكفر، أو بين الهدى والضلال.

والآن نحن مع الجواب.

قلنا: اننا لم نستطع أن نتصور مسألة الظاهر والباطن بالطريقة المادية التي تجعل للفظ طبقتين في المعنى، تماماً كما هو ظاهر الشيء وباطنه، الذي تتعدد فيه الاشياء، وتتنوع فيه الخصائص، أو كما هو الظاهر الذي يمثل جانباً من الجسد يختلف عن البطن الذي يمثل جانباً آخر، فهناك حالتان عضويتان متعددتان، لأن اللفظ حالة صوتية بسيطة توحى بحالة ذهنية مماثلة فيما هو المؤلف من الطريقة المألوفة في اللغة العربية، لذلك لابد من استنطاق هذا

المصطلح على أساس إرادة المعنى الواحد الذي تختلف طريقة فهمه تبعاً لاختلاف ثقافة الانسان الذي يعيه في معرفته بخصائص الاشياء، تماماً كما يتصور بعض الناس الشمس، من خلال شكلها البارز، بشكل سطحي بينما يتصور بعض آخر، من خلال عمق تكوينها وطبيعتها وآثارها، بشكل عميق شامل بالمقدار الذي توصل العلم الى معرفته، مما قد يخيل إلينا ان هناك معنيين مختلفين من جهة اختلاف حجم الصورة أو طبيعتها المنطبعة في الوعي الفكري للإنسان، في الوقت الذي تتمثل فيه القضية في معنى واحد مختلف الجوانب.

وقد تكون المسألة المعنى الجزئي الذي تمثله الآية في مواردها المتحركة في الواقع في عصر النزول، أو في مواقع النزول، والمعنى الكلي الذي يطل على كل المفردات التي تختزن مفهومه وخصوصيته الشاملة، في الماضي والحاضر والمستقبل؛ ليكون المعنى الظاهر هو المعنى الجزئي المنفتح على الحاضر؛ أما المعنى الباطن، فهو المعنى المنفتح على الصورة الكلية المفتوحة



على المستقبل، حتى لا يتجمد القرآن في الموارد التي نزل فيها، بل يمتد، على مستوى القاعدة الكلية، الى كل الموارد المماثلة، في الحوادث المتجددة، في مستقبل الحياة والانسان.

وهذا هو ما تحدث عنه الامام محمد الباقر (ع)، في أكثر من حديث.

«منها»: ما رواه الصدوق عن أبيه عن سعد عن البرقي عن محمد بن خالد الأشعري عن إبراهيم بن محمد الأشعري عن ثعلبة بن ميمون عن أبي خالد القمّاط عن حران بن أعين، قال: «سألت أبا جعفر (ع) عن ظهر القرآن وبطنه؟ فقال: ظهره الذين نزل فيهم القرآن وبطنه الذين عملوا بأعمالهم يجري فيهم ما نزل في أولئك»<sup>(١)</sup>

و«منها»: ما رواه العياشي في تفسيره، عن الفضيل بن يسار قال: سألت أبا جعفر «محمد الباقر» (عليه السلام)، عن هذه الرواية «ما في القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن، وما فيه حرف إلا وله حدّ، ولكل حدّ مطلع».

ما يعني بقوله: لها ظهر وبطن؟ قال: «ظهره وبطنه تاويله، منه ما مضى ومنه ما لم يكن بعد يجري كما تجري الشمس

والقمر، كلّما جاء شيء منه وقع قال الله تعالى: «وما يعلم تاويله إلا الله والراسخون في العلم»<sup>(٢)</sup>.

اننا نلاحظ في هذين الحديثين، أن الامام الباقر (عليه السلام) يريد أن يؤكد على أن الخصوصية التي تمثل مورد الآية تستبطن في داخلها المعنى الكلي العام، الذي يتجدد في الزمن كله، كلما تجددت الموارد المماثلة في امتداده، وهذا ما عبر عنه في حديث آخر، في أن القرآن يموت إذا نزل في قوم مخصوصين يغيبون في الزمن، ولكنه يجري مجرى الشمس والقمر والليل والنهار، لتكون القضية قضية النموذج الذي يجسّد الفكرة العامة التي استهدفها النصّ القرآني، ونزلت من خلالها الآية، فليس هناك معنيان للفظ، بل هناك معنى واحد يتحرك في خط الزمن، من الماضي الى الحاضر، ليطل على المستقبل في خط الخصوصية التي تتجسد في جميع المراحل والأفراد.

وهناك حديث آخر قد يطل بالمسألة على وجه آخر، وهو ما رواه الصدوق عن أبيه عن علي بن الحكم عن محمد بن الفضيل عن بشر الواشي عن جابر بن

يزيد الجعفي قال: «سألت أبا جعفر (ع) عن شيء من التفسير؟ فأجابني ثم سألته عنه ثانية فأجابني بجواب آخر فقلت: جعلت فداك كنت أجبتني في هذه المسألة بجواب غير هذا قبل اليوم؟

فقال: يا جابر إن للقرآن بطناً وللبطن بطن، وله ظهر وللظهر ظهر يا جابر: ليس شيء أبعد عن عقول الرجال من تفسير القرآن، إن الآية يكون أولها في شيء وآخرها في شيء وهو كلام متصل متصرف على وجوه»<sup>(٣)</sup>.

إن هذا الحديث قد يوحى لأول وهلة، بالتعدد في المعنى للكلمة الواحدة من خلال دلالة على تعدد التفسير، والتأكيد على أن للبطن بطناً وللظهر ظهراً لا الكلمة، ولكن التدقيق فيه يدل على أنه يريد معالجة الآية في مدلولها، فنحن نلاحظ أن بعض الآيات قد تنطلق في الحديث عن عدة جوانب للفكرة، بحيث تتكامل في الخط الواحد الذي تتعدد آفاقه وجوانبه، فقد تجد للمسألة الواحدة جانباً يتصل بالأخلاق، وجانباً آخر يتصل بالاجتماع، وثالثاً يتصل بالسياسة وهكذا، مما يجعل من الممكن أن يتحدث عنها الإنسان الباحث من عدة جوانب

بحيث يبدو الحديث عن كل جانب كما لو كان مدلولاً للآية بشكل مستقل، ولعلّ هذا هو مراد الإمام (ع) في اتصال الكلام من خلال وحدة مضمونه، وتصرفه على وجوه، من خلال تعدد جوانبه، فيمكن للمعنى الذي نزل به القرآن أن يجتذب معنى آخر، كما يمكن للايحاءات التي توحى بها الآية أن تجتذب ايحاءً آخر.

وفي ضوء ذلك يمكننا أن نطل على مدلول التأويل، فلا يكون المقصود به ارادة غير المعنى الظاهر من اللفظ، بل استيحاء معنى من خلال المعنى المقصود من اللفظ، بحسب الوضع الذي انطلق من خلال الاستعمال، وقد ورد في الحديث عن الإمام الباقر (ع) في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَحْيَاهَا فَكَانَ أَحْيَا النَّاسِ جَمِيعاً﴾ قال: من حرق أو غرق، قلتُ فمن أخرجها من ضلال إلى هدى؟ قال: ذاك تأويلها الأعظم.<sup>(٤)</sup>

فقد لا يكون مراد الإمام (ع) من ذلك أن المراد من الحياة هو الهدى، وأن المراد من الموت هو الضلال، أو أن يكون الهدى والضلال معنيين إضافيين للحياة والموت، بالإضافة إلى معناهما المادي، بل المراد أن التعمق في قيمة

الهدى، الذي يتحرك فيه الدعاء الى الله، لينقلوا الناس إليه من مواقع الضلال، لا يقل أهمية عن قيمة الحياة التي ينقذها الناس من الموت، لأن نتائج الهدى في روحية الانسان وفي مصيره الأبدى تمثل نتائج الحياة الحقيقية فهي مسألة استيحائية لامدلولية. أو بما يقرب من مفهوم الموافقة.

ونلتقي - في هذا الاتجاه - بالحديث المروى عن الامام الباقر (ع) في تفسير قوله تعالى: ﴿فليُنْظَرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ قال: قلت ما طعامه؟ قلت: «علمه الذي يأخذه ممن يأخذه».<sup>(٥)</sup>

فإن من الواضح أن العلم لا يمكن أن يكون مدلولاً لكلمة الطعام في هذه الآية، حتى مع تصورنا أن هناك طعاماً للعقل بالاضافة الى طعام الجسد، لأن الآيات الأخرى تؤكد أن المراد به الغذاء المادي الذي ينطلق من النبات، وهي قوله تعالى: ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا فَانْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَنْبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدائق غلبًا وفاكهةً وأبًا، متاعاً لكم ولأنعامكم﴾، فإن هذا كله لا ينسجم مع مدلول العلم، كما هو واضح لكن الامام (ع) أراد أن يستوحي من هذه

الكلمة «الطعام»، معنى العلم باعتبار أن الكلمة، في إحياءاتها، تجتذب الجانب المعنوي للطعام الذي هو نعمة إلهية لا تقل، بل قد تزيد على النعمة الإلهية في الغذاء المادي للجسد.

واننا نتصور ضرورة دراسة هذا الأسلوب الاستيحائي القرآني في التفسير، لأنه الأسلوب الذي يجعل الانسان ينطلق من الآية لعوالم أخرى، من خلال طبيعة الغايات التي تتحرك بها، مما تلتقي به في أكثر من أفق، في نطاق القواعد الإسلامية والعربية العامة.

وهذا هو الذي يجعلنا ننقل من الصورة المادية الى الصورة المعنوية، ومن التجربة التاريخية للمجتمع الذي نزل القرآن فيه وعالج مشاكله، في التحديات التي كانت تواجهه، وفي القضايا المطروحة عليه الى التجربة الجديدة التي نواجه فيها تحديات الواقع ومشاكله، الأمر الذي يجعل للقرآن صفته «الحركية» الى جانب الصفة التشريعية والتوجيهية والوعظية ونحو ذلك.

وفي ضوء ذلك، فقد نستطيع الوقوف مع الروايات الكثيرة الواردة عن الأئمة (ع) في تفسير آيات القرآن، في



كثير من الموارد بأهل البيت (ع) لنجد أن البعض منها كان مختصاً بهم «كآية التطهير»، و«المودة في القربى» بينما كانت الآيات الأخرى منطلقة في الخط العام الذي يمثل أهل البيت (ع) النموذج الأكمل له، كآية «الراسخون في العلم» و«لكل قوم هاد» و«فاستلوا أهل الذكر» و«من عنده علم الكتاب»، و«كونوا مع الصادقين» و«ثم أورثنا الكتاب».

وإذا كانت بعض الآيات قد نزلت فيهم، في مواردنا الخاصة، في أسباب النزول، فإنها انطلقت لتمتد في الخط العام للقضية المطروحة فيها، كما في آية المباهلة التي كان موردها أهل البيت وهم الحسن والحسين (ع) في عنوان «أبناءنا»، والزهراء عليها السلام، في عنوان «نساءنا»، والامام علي أمير المؤمنين (ع) في عنوان «أنفسنا»، وذلك قوله تعالى: ﴿فمن حاجك فيه بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونسائكم ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾.

ولكنها رسمت خطأ عاماً للمباهلة، في كل الموارد التي يحتاج المسلمون إليها، وهكذا نجد هذه الفكرة في قوله

تعالى: «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون»، فإن المعروف المروي بأسانيد متعددة أنها نزلت في الامام علي (ع)، ولكنها في الوقت نفسه أطلقت الفكرة، في العناوين الكبرى، للذين يتولون الولاية للمسلمين، في طبيعتها العالية التي توحى بها الصفات المذكورة فيها، ولهذا ذكرت بأسلوب الجمع لا المفرد، بحيث تشمل الأئمة (ع) من ولده.

وهكذا نلاحظ هذا الأسلوب في آية سورة الانسان قوله تعالى: ﴿ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاءً ولا شكوراً﴾. (س ٧٦/٨ و ٩)

فقد نزلت في علي وفاطمة (ع)، ولكنها انطلقت من خلالها، لترسم الخط العريض للذين يتحركون في هذا الاتجاه، وبهذه الروح في الاخلاص لله، والخوف منه والحب له، والإيثار لعباده من اليتامى والمساكين والأسرى.

وهكذا، نجد أن القرآن الكريم، لا يتوقف عند الخصوصيات التاريخية

التي كانت المنطلق لنزوله، بل يمتدّ إلى كل النماذج الحيّة في الزمن كله، كما أنه -في مفاهيمه العامة- يتحرك من أجل أن يشير إلى حركة الواقع، في قضايا الحق والباطل، والشرعية واللاشرعية، ليكون دليلاً على خطوط الاستقامة والانحراف، في الواقع الاسلامي، الذي جاء مدة طويلة من وقت نزوله، ليتحدث عن كل مرحلة جديدة من خلال حديثه عن المرحلة السابقة المماثلة، وليوجه الناس إلى رموز الحق في المستقبل، ويبعدهم عن رموز الباطل فيه، من خلال توجيهه وابعاده عن الرموز المماثلة في الماضي؛ لأن القرآن يمثل الحقيقة الواسعة التي تشمل الزمن كله وترتفع فوقه.

وفي ضوء ذلك، فإننا لانحتاج إلى

الخروج عن المألوف، من قواعد اللغة العربية في تفسيره، أو إلى ابعاده عن القضايا العامة، من أجل التركيز على هذه الحقيقة أو تلك، أو هذا الرمز الشرعي للحق، لأن الخطوط العامة المتناثرة فيه، والنماذج الحية المتحركة في داخله يمكن أن توحى لنا بما نريد، في عالم الدليل والبرهان.

### الهوامش

- (١) معاني الاخبار، للصدوق، ص (٢٥٩).
- (٢) تفسير العياشي ١: ١١، نقلاً عن البحار ٨٩: ٩٤.
- (٣) المحاسن: ٣٦٩، نقلاً عن البحار ٨٩: ٩١.
- (٤) نور الثقلين ١: ٥١٤.
- (٥) بحار الأنوار ٢: ٩٦، نقلاً عن المحاسن.

# الخلافة والامامة


الدكتور أبو القاسم كرجي  
تعريب: علي جمال الحسيني

﴿وقال موسى لأخيه هارون  
اخلفني في قومي وأصلح﴾.  
(الاعراف: ١٤٢)

ولكن استعمل أيضاً في موارد وجود  
المستخلف عنه وعدم غيابه كما في قوله  
تعالى:

﴿وإذ قال ربك للملائكة إني  
جاعل في الأرض خليفة﴾. (البقرة: ٣٠)  
قوله تعالى: ﴿يا داود انا جعلناك  
خليفة في الأرض فاحكم بين الناس  
بالحق﴾. (ص: ٢٦)

اذن، بحسب التتبع لموارد استعمال  
هذا اللفظ يتبين أن موت المستخلف عنه  
أو غيبته الحقيقية ليست جزءاً من المعنى  
الموضوع له وإنما يكفي أن تكون غيبته  
غيبه اعتبارية فقط تماماً كالتوكيل في  
عصرنا الحاضر حيث لا تعارض بين

معنى الخلافة والامامة:   
يشترط في الخلافة - حسب  
المعنى اللغوي والاستعمال العرفي - أن  
يكون المستخلف عنه امامياً أو غائباً.  
قال ابن منظور: الخليفة هو الذي  
يستخلف ممن قبله.

وقال ابن الأثير: هو من يقوم مقام  
الذاهب.

ولاريب في أن لفظ «الخليفة»  
ومشتقاته استعمل في غالب موارد بهذا  
المعنى كما ورد في القرآن الكريم:

﴿واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد  
قوم نوح﴾. (الاعراف: ٦٥)

﴿فخلف من بعدهم خلف ورثوا  
الكتاب﴾. (الاعراف: ١٦٩)

﴿وهو الذي جعلكم خلائف  
الأرض﴾. (الانعام: ١٦٥)



وجود الوكيل والأصيل نظراً للمصالح المترتبة على التوكيل أو الضرورات القاضية بفرض غيبة الأصيل والتعامل مع القائم بأعماله وكالة.

بيد أن الشرط الملحوظ في مفهوم الخلافة هو تقارب الخليفة والمستخلف عنه في الصفات والخصائص ما أمكن ذلك فخليفة الله يكون أجلى صورة وأتم تعبير عن مستخلفه (بالكسر) وكذلك خليفة الرسول حيث يكون متخلفاً بأخلاقه ومتصفاً بصفاته وبكلمة يكون صورة أخرى عنه (ص).

ولانريد أن نقول ان الخلافة لها معنى اسلامي معين أخذت فيه جملة شروط واعتبارات كالعصمة مثلاً، وإنما هذا هو الفهم العقلاني لهذه الكلمة وهو ان الخليفة يتصف بصفات من استخلفه ليس إلا.

مضافاً الى هذا فقد ذكروا للخلافة معاني أخرى في اللغة من قبيل السلطان الأعظم والامام الأكبر ويحتمل أن تكون ثمة شبهة مصداقية وخلط بين المفهوم والمصداق أدى الى المصير الى هذه المعاني.

وأما الامامة فمعناها في اللغة: المقتدائية والامام هو من يؤتم به أي

يقتدى به لاتصافه بعنوان الامامة.

وقد ورد هذا اللفظ بصيغة المفرد والجمع في كتاب الله العزيز؛

﴿قال أنى جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدي الظالمين﴾.

والمقصود الامامة بعد النبوة في رسالته (ع) - والله العالم - والمقصود من الجعل هنا الجعل التكويني وليس الجعل التشريعي فقط.

﴿يوم ندعو كل أناس بإمامهم﴾.  
﴿وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا﴾.

﴿ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين﴾.

﴿فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون﴾.

وعنوان الامامة تماماً كعنوان الخلافة ليست اصطلاحاً توقيفياً أولفظةً موضوعاً لمعنى محدد بعينه وإنما هو لفظ موضوع لمفهوم فضفاض يمكن التصرف به ضيقاً وسعةً حسب المراد منه عند الأفراد أو الطوائف. ولهذا ذهب الشيعة الامامية الى أن الامام يتمتع بصلاحيات النبي كاملة وهو أولى

بالمؤمنين من انفسهم يبلغ الاحكام ويقضي بين الناس ويبين المجمل من الآيات ويخص العام ويقيد المطلق منها وهكذا يكون للامام كل ما للنبي (ص) دونما استثناء ابداً.

وهذا المعنى أثر على استعمال لفظ الامام عند الشيعة بحيث اصبح كأنه المعنى الموضوع له فتحاشوا اطلاقه على غير المعصومين الا بقريضة صارفة، وذلك ان منصب الامامة الذي لا يناله إلا المعصومون انما هو بلحاظ الاستحقاق على اساس المناطات والملاكات المتوفرة فيهم لا على اساس صدق العنوان المستفاد من اطلاق اللفظ لغة، ثم ان لفظ الامام انما يطلق على من تلبس بالامامة بالفعل لا بالقوة فقله تعالى: «قاتلوا ائمة الكفر» المراد منه من تلبس بامامة الكفر بالفعل لامن له صلاحية التزيي بهذا الزي مستقبلاً.

وقد مرت هذه اللفظة بمراحل عديدة طول التاريخ:

المرحلة الاولى: مرحلة الاعتقاد بانحصار صلاحية الامامة في الائمة الاثنى عشر وعدم اطلاق هذا اللفظ على غيرهم الا بقريضة حالية أو مقالية، وحينئذ لم تكن الزعامة والنفوذ والسلطان الخارجي كافية لتجعل الشخص اماماً بحيث يصدق عليه اللفظ بدون قريضة

اللهم إلا أن يكون في الاستعمال تجوز ومسامحة.

المرحلة الثانية: المرحلة التي اعقبت وفاة الائمة جميعاً وغيبة الامام المنتظر (عج) وكان يطلق على واجدي الشرائط لفظ الوكيل أو نائب الامام.

وتنقسم هذه المرحلة الى فترتين: الفترة الاولى: فترة النيابة الخاصة التي عين فيها الامام (ع) سفراء له ينوبون عنه ايام الغيبة الصغرى (٣٢٩-٢٦٠) وهم اربعة:

- أبو عمرو عثمان بن سعيد الأسدي العمري (ت ٢٥٧ تقريباً)

- أبو جعفر محمد بن عثمان بن سعيد الأسدي العمري (ت ٣٠٤)

- أبو القاسم الحسين بن روح النوبختي (ت ٣٢٦)

- أبو الحسن علي بن محمد السمرى (ت ٣٢٩)

الفترة الثانية: فترة النيابة العامة. التي حدد فيها الامام (عج) ضوابط كلية من قبيل الاجتهاد والعدالة لنوابه، فمن توفرت فيه تلك الضوابط اصبح نائباً للامام (عج) بدون أن ينص عليه بالذات وهذه النيابة خاصة بزمن الغيبة الكبرى وستبقى حتى ظهور الامام المنتظر عجل الله تعالى فرجه.

المرحلة الثالثة: مرحلة اطلاق لفظ

الامام على الشخصية الكبيرة والقيادة الاجتماعية الرشيدة في المجتمع الاسلامي التي تتوفر فيها كل الشروط اللازمة لذلك وبهذا اقترب استعمال اللفظ من معناه اللغوي (كما حصل للامام الخميني «قده» في ايران).

المرحلة الرابعة: وهي اتم مراحل الامامة حيث يفتقد الشخص الجامع لشرائط الامامة (بالمعنى العام) من الاجتهاد والعدالة والاعلمية (احياناً) والخبرة والتدبير فتقسم هذه المهام على الافراد الذين يتوفرون عليها، فالمجتهد يتصدى للافتاء والملم بعلوم القضاء وشرائطه يتصدى للقضاء وهكذا الحكم وباقي المرافق الاخرى فتجتمع الشرائط في مجموعة متكاملة متناسقة لافي فرد واحد.

الى هنا كان الكلام في الامامة على مباني الشيعة الامامية، وأما عند أهل السنة فليس ثمة معنى اصطلاحى خاص بلفظ الامامة اطلاقاً وانما يستعمل بمعناه اللغوي المحض بل انهم لم يعتبروا فيه المقتدائية الاستفادة من ظهور اطلاق اللفظ أيضاً. فيكفي أن يكون الشخص مبرزاً في بعض العلوم الاسلامية كالفقه والاصول والتفسير والكلام والحديث -وقد يتمتع احياناً بشيء من خصوصيات الامام- ليطلق عليه عنوان

الامام حتى لو لم تصدق عليه «المقتدائية».

ولهذا اطلقوا على كثير من العلماء المتأخرين والمتقدمين لفظ الامام من قبيل: الامام الشافعي، الامام ابوحنيفة، الامام مالك، الامام أحمد بن حنبل، الامام فخر الرازي، الامام الطبري، الامام الغزالي، امام الحرمين الجويني، امام المتكلمين الماتريدي، الامام البخاري، امام المحدثين مسلم بن الحجاج، الامام الشاطبي وغيرهم كثيرون من اساتذة الازهر المعاصرين.

اجل.. قد نلاحظ -أحياناً- أنهم يستعملون لفظ الامام بمايرادف معنى الخلافة وذلك في كتبهم الكلامية عند ما يتناولون مسألة البحث في الخلافة (التي تقابل معنى الامامة عند الشيعة) فيشترطون في الامام ما يشترطونه في الخليفة وينفون عنه ما ينفون عنه.

وكيف كان، فان الشروط التي اعتبرها الشيعة ولم يعتبرها السنة ثلاثة: العصمة، والنص والافضلية المطلقة على الآخرين:

ويبدو لي أن الاختلاف هنا اختلاف مبني بين الشيعة والسنة وذلك أن الشيعة الامامية يرون في الامام الخليفة الذي يقوم مقام النبي الاكرم (ص) ويتحمل كل مهامه وصلاحياته عدا



الوحي والتشريع، فكما ان النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم واموالهم الى يوم القيامة يقضي بينهم ويعلمهم الكتاب والحكمة فكذا الأئمة المعصومون تماماً بيد أن النبي (ص) كان له صلاحية التشريع عن الله والأئمة انما هم مفسرون وحماة لاحكام الله.

وكذلك شرط العصمة مشروط في خليفة الرسول (وبذلك يعتقد أهل السنة في الجملة) وأيضاً كما أن النبي يصطفى من قبل الله (الله اعلم حيث يجعل رسالته) فكذا خليفة، ولأن النبي افضل المخلوقات فكذا خليفة.

بينما يرى أهل السنة في الخليفة انه هو من يقوم مقام النبي في الحكم وادارة شؤون الناس فلا ضرورة لأن يكون متمتعاً بكل صلاحيات النبي.

وانطلاقاً من هذا المبنى اعتبراهل السنة الشروط التالية في الخليفة: الاجتهاد، البصيرة، الشجاعة، العدالة، العقل، البلوغ، الذكورة، الحرية، أن يكون قرشياً واحداً. وهذه الشروط اعتبرها الشيعة أيضاً غيرانهم خدشوا في بعضها، كالبند السادس حيث لم يشترطوا البلوغ في الامام وقد صرح القرآن الكريم بنبوة بعض الانبياء قبل بلوغهم، وكذلك البند الرابع لانهم اشترطوا فيه العصمة وهي ملكة اقوى

من العدالة، وكذلك الامر في البند الاول والثاني لأن الاجتهاد ان كان بمعنى بذل الوسع في سبيل استنباط الحكم الشرعي فهو مرفوض بتاتاً وذلك لوجوب كون الامام كالنبي يبلغ الاحكام القطعية ليكون مرجعاً للمجتهدين فهو يأخذ الاحكام من النبي مباشرة ويبثها في الناس فلامعنى لأن يكون مجتهداً كسائر المجتهدين لعدم وجود دليل على الزامية اتباع المجتهدين بعضهم لبعض.

وقد خاض المتكلمون في أدلة العصمة وذكروا الكثير منها ولكننا لانرى ضرورة في سوقها، بعد أن عرفنا ان الأئمة هم ورثة النبي وخلفاؤه على الاطلاق، لاسيما أن الامامة منصب يصطفى الله له من يشاء ويبلغه الرسول الى الناس، والمفروض ان الله (عز وجل) ينصب خليفة معصوماً تجتمع فيه كل شروط الخلافة لرسول الله (ص) ليتولى شؤون الامامة وتبليغ الاحكام وحينئذٍ لامجال للبحث في صفى القضية ولا كبرها.

كما وقع الخلاف في ان منصب الخليفة والامامة هل هو واجب أو لا؟  
وقيما إذا كان واجباً فهل هو وجوب عقلي أو شرعي؟  
وهل هو يجب ذلك على الله أو على الناس؟

ذهب الخوارج الى عدم الوجوب اصلاً وقال اهل السنة بالوجوب -عقلاً- على الناس وقال المعتزلة والزيدية بالوجوب عقلاً على الناس وقال الشيعة -كما مر- بالوجوب العقلي ولكن الله هو الذي ينصب الامام لا الناس.

وهذا النمط من الامامة يقتضي أن يكون فيه الامام كالرسول تماماً من حيث الصفات، وذلك لأن النبي لا يخلد في الحياة الدنيا فلا بد لله أن يعين من ينوب منابه ويقوم مقامه في تبليغ الاحكام وتبيينها وارشاد الناس وهدايتهم وقد يقال أن النبي هو الذي يختار الامام وينصبه. بيد أن هذا القول باطل وسطحي، حيث أن الله هو الذي يختاره ويجتبيه والرسول يبلغ عنه لا غير.

ولاريب في أن المنصوب من قبل الله هو علي بن أبي طالب والأئمة الأحد عشر من ولده، وقد قامت الأدلة المتظافرة الكثيرة والاهبار المتواترة عن الطريقين على ذلك.<sup>(١)</sup>

قال رسول الله (ص) في شأن علي عليه السلام: (سلموا عليه بامرة المؤمنين).

وقال (ص) لعلي: انت الخليفة من بعدي.

وقال (ص) في حديث الغدير المتواتر: من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

وكان عليه السلام المقصود في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾.<sup>(٢)</sup>

وقال (ص) لعلي (ع): (انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لاني بعدي). كما وردت روايات متواترة كثيرة تدل على خلافة الأئمة المعصومين من ذرية أمير المؤمنين (ع).<sup>(٣)</sup>

### الهوامش

(١) للمزيد تراجع الكتب الحديثية والكلامية المعروفة في الباب.

(٢) المائدة: ٥٥، انظر: مجمع البيان، جوامع الجامع الصافي وغيرها.

(٣) انظر: اصول الكافي، الوافي.



## القرآن و أهل البيت (ع)

الدكتور محمد باقر محقق

تعريب: علي جمال الحسيني



سنتناول فيما يلي الآيات  
القرآنية النازلة في أهل البيت  
(عليهم السلام)؛ ونأخذ أولاً ما تسالم عليه  
الفريقان سنة وشيعة مما جاء فيهم (عليهم  
السلام).

### ١- آية المباهلة

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ  
مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا  
وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا  
وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لُغْنَةً لِّلَّهِ  
عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ (آل عمران: ٦١).

نزلت الآيات في وفد نجران... لما  
دعاهم رسول الله إلى المباهلة  
فاستنظروهم إلى صبيحة غد من يومهم  
ذلك، فلما رجعوا إلى رجالهم قال لهم  
الأسقف: انظروا محمداً في غد، فإن غداً

بولده وأهله فلا تباهلوه.

ومن هنا ذهب المفسرون شيعة  
وسنة إلى أن الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)  
عنى من «أبناءنا» الحسن والحسين، ومن  
«نساءنا» فاطمة الزهراء (عليها السلام)، ومن  
«أنفسنا» علي بن أبي طالب (عليه السلام)<sup>(١)</sup>،  
لأنه (صلى الله عليه وآله وسلم) باهل بهم ولم  
يباehl بغيرهم (عليه وعليهم الصلاة والسلام).

ولا يقال: كيف انتسب الحسن  
والحسين (عليهما السلام) إلى الرسول (صلى  
الله عليه وآله وسلم) مع أنهما أبناء بنته؟

فقد سمعنا قوله تعالى في سورة  
الأنعام: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ  
وَسُلَيْمَنَ...﴾ إلى قوله تعالى:  
﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى...﴾، ونحن  
نعلم أن عيسى ينتسب إلى إبراهيم عن  
طريق الأم؛ فصح أن يكون أبو الأم اباً



## ٢- آية التطهير

﴿... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ (الأحزاب: ٣٣).

اتفقت الأمة بأجمعها على أن المراد بأهل البيت في الآية أهل بيت نبينا (صلى الله عليه وآله وسلم)، ثم اختلفوا:

فقال عكرمة: أراد أزواج النبي، لأن أول الآية متوجه إليهن.

وقال أبوسعيد الخدري وأنس بن مالك ووائل بن الأسقع وعائشة وأم سلمة: إن الآية مختصة برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وعلي وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام).

وذكر أبو حمزة الثمالي في تفسيره ذلك في خبر طويل.

وروى الثعلبي في تفسيره أيضاً بالإسناد عن أم سلمة نحو خبر أبي حمزة، ثم قال:

قالت (أم سلمة): فأخذ فضل الكساء ففشاهم به، ثم أخرج يده فألوى يده بها إلى السماء ثم قال:

«اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي

فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً».

وعن أبي سعيد الخدري أيضاً عن

النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال:

«نزلت هذه الآية في خمسة، في

وفي علي وحسن وحسين وفاطمة (عليهم السلام)» (٣).

وقد ذهب البعض إلى أن المراد

بأهل البيت نساء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لأنهن في بيته؛ وهو رواية سعيد بن

جبير عن ابن عباس، وذهب أبوسعيد الخدري وجماعة من التابعين منهم

مجاهد وقتادة إلى أن أهل البيت علي وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام)،

والدليل عليه ما روته عائشة...

وعن أم سلمة قالت: في بيتي أنزلت

﴿... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ...﴾، فأرسل رسول الله

(صلى الله عليه وآله وسلم) إلى فاطمة وعلي

والحسن والحسين، فقال: «هؤلاء أهل

بيتي».

قالت: فقلت: يا رسول الله! ما أنا من

أهل البيت؟ قال: «بلى، إن شاء الله».

وروي أنها قالت: وأنا معكم

يا رسول الله؟! قال: «إنك على خير، إنك

على خير» (٤).

فآية التطهير -إذن- نزلت في

رسول الله وعلي وفاطمة والحسن  
والحسين قطعاً، ولا مجال للتردد  
والتشكيك في ذلك البتة. (٥)

والآن ننقل طائفة مما خرجه علماء  
السنة وأئمتهم. . . :

١- عن عائشة: خرج النبي (صلى الله  
عليه وآله وسلم) وعليه مرط مرجل من شعر  
أسود، فجاء الحسن بن علي فأدخله، ثم  
جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة  
فأدخلها، ثم جاء علي فأدخله، ثم قال:  
﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ  
أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾. (٦)

٢- عن عمرو بن أبي سلمة ربيب  
النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: نزلت هذه  
الآية على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في  
بيت أم سلمة، فدعا النبي (صلى الله عليه وآله  
وسلم) فاطمة وعلياً وحسناً وحسيناً،  
فجللهم بكساء، ثم قال: «اللهم هؤلاء أهل  
بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم  
تطهيراً».

قالت أم سلمة: يا رسول الله! وأنا  
معه؟ قال: «أنتِ على مكانك وأنتِ على  
خير». (٧)

٣- عن سعد بن أبي وقاص: لما  
نزلت ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ

الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾،  
دعا رسول الله علياً وفاطمة وحسناً  
وحسيناً، فقال: «اللهم هؤلاء أهل  
بيتي». (٨)

٤- عن أبي سعيد، عن أم سلمة  
قالت: نزلت هذه الآية وكان في البيت علي  
وفاطمة والحسن والحسين، قالت: وكنت  
على باب البيت، فقلت: أين أنا يا رسول  
الله؟! قال: «أنتِ في خير وإلى خير».

٥- وكذلك عن أبي سعيد، عن النبي  
(صلى الله عليه وآله وسلم) في نزول هذه الآية  
قال: جمع رسول الله علياً وفاطمة وحسناً  
وحسيناً، ثم أدار عليهم الكساء، فقال:  
«اللهم هؤلاء أهل بيتي». (٩)

٦- قال ابن عبد البر: لما نزلت  
﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ  
أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾، دعا  
رسول الله فاطمة وعلياً وحسناً وحسيناً  
في بيت أم سلمة، وقال: «اللهم هؤلاء أهل  
بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم  
تطهيراً». (١٠)

٧- عن أبي سعيد الخدري قال: قال  
رسول الله: «نزلت هذه الآية في خمسة:  
في وفي علي وحسن وحسين  
وفاطمة». (١١)

٨- قال السيوطي من طريق أم سلمة: أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أم سلمة أن رسول الله كان في بيتها على منام له، وعليه كساء خيبري، فجاءت فاطمة، فقال (صلى الله عليه وآله وسلم): أدعي زوجك وابنيك حسناً وحسيناً؛ فدعتهم، فبينما هم يأكلون، إذ نزلت على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ...﴾ الآية؛ فأخذ النبي بفضلة إزاره، فغشاهم، ثم أخرج يده من الكساء، وأومأ بها إلى السماء وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي». (١٢)

٩- وأخرج ابن الصباغ المالكي عن أسباب النزول للواحدي من طريق أم سلمة نحوه. (١٣)

١٠- وأخرج المحب الطبري عن أم سلمة وعمر بن أبي سلمة (ربيب رسول الله) وزينب بنت أبي سلمة وواثلة بن الأسقع وعائشة جميعاً، قالوا: نزلت ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ...﴾ في النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وفاطمة وعلي والحسن والحسين. (١٤)

١١- وأخرج البغوي عن عائشة نحوه. (١٥)

والمحصلة التي يمكن استخلاصها مما سبق أن الإسلام دين كامل شامل دائم مادام الإنسان، ودواء ناجع يعالج أمراضه، ويحل مشاكله وعقده، ويتجاوب مع حاجاته ومتطلباته؛ وعليه إذن أن يهيئ أشخاصاً من مثل أهل الكساء (عليهم السلام) يمتازون بالعصمة والطهارة والثبات، لكي يبرءوا هذا الدين من انتحال المبطلين وظلم الظالمين وجهل الجاهلين وانحراف المنحرفين، حتى ولو اقتضى ذلك التضحية بالنفس والنفيس.

٣- قال الله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: ٥٩).

وللمفسرين فيها قولان:

أحدهما: أنهم الأمراء. عن أبي هريرة وابن عباس في إحدى الروايتين، وميمون بن مهران والسدي، واختاره الجبائي والبلخي والطبري.

والآخر: أنهم العلماء. عن جابر بن عبد الله وابن عباس في الرواية الأخرى، ومجاهد والحسن وعطا وجماعة...

وأما أصحابنا فإنهم رووا عن الباقر والصادق (عليهما السلام) أن أولي الأمر هم



الائمة من آل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)،  
أوجب الله طاعتهم بالإطلاق، كما أوجب  
طاعته وطاعة رسوله، ولا يجوز أن يوجب  
الله طاعة أحد على الإطلاق إلا من ثبتت  
عصمته وعلم أن باطنه كظاهره، وأمن منه  
الغلط والأمر بالقبيح، وليس ذلك بحاصل  
في الأمراء ولا العلماء. (١٦)

وقال الشيعة الإمامية: إن الله  
سبحانه عطف بالواو إطاعة أولي الأمر  
على إطاعة الرسول بدون قيد؛ والعطف  
بالواو يقتضي الجمع والمشاركة في  
الحكم، ومعنى هذا أن إطاعة أولي الأمر  
هي إطاعة الرسول، وإن أمرهم هو  
أمره...

وليس من شك أن هذه المرتبة  
السامية لا تكون إلا لمن اتصف بما  
يؤهله لهذه الطاعة، ولا شيء يؤهله إلا  
العصمة عن الخطأ والمعصية، فهي  
وحدها التي تجعل طاعته وطاعة الرسول  
سواء، وقد اعترف الرازي بفكرة العصمة  
صراحة، وقال: إن أولي الأمر الذين تجب  
إطاعتهم لابد أن يكونوا معصومين،  
والرازي - كما هو معروف - من كبار  
علماء السنة وفلاسفتهم ومفسريهم. (١٧)

٤- قال الله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ

كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِإِلَهِهِ شَهِيدًا  
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ  
الْكِتَابِ...﴾ (الرعد: ٤٣).

عن أبي جعفر (عليه السلام): «نزلت في  
عليّ بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)  
وفي الائمة بعده، وعليّ (عليه السلام) عنده  
علم الكتاب». (١٨)

وروي عن عليّ بن عباس مثله، وفي  
معناه أخبار أخرى. (١٩)

وقيل فيه أقوال:

أحدها: أن من عنده علم الكتاب هو  
الله. عن الحسن والضحاك وسعيد بن  
جبير، واختاره الزجاج.

والثاني: أن المراد به مؤمنو أهل  
الكتاب، منهم عبدالله بن سلام وسلمان  
الفارسي وتميم الداري. عن ابن عباس  
وقتادة ومجاهد، واختاره الجبائي، وأنكر  
الأولون هذا القول بأن قالوا السورة  
مكية، وهؤلاء أسلموا بعد الهجرة.

والثالث: أن المراد به عليّ بن أبي  
طالب وأئمة الهدى (عليهم السلام). عن أبي  
جعفر وأبي عبدالله (عليهم السلام).

وروي عن بريد بن معاوية عن أبي  
عبدالله أنه قال: «إيانا عنى، وعليّ أولنا  
وأفضلنا وخيرنا بعد النبي (صلى الله عليه وآله

وسلم).

وروى عنه عبدالله بن كثير أنه وضع يده على صدره، ثم قال: «عندنا والله علم الكتاب كمالاً»؛ ويؤيد ذلك ما روي عن الشعبي... (٢٠)

٥- قال الله تعالى: ﴿يُؤْفُونَ بِالْغُذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا \* وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا \* إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ (الإنسان: ٧-٨-٩).

وقد روت الخاصة والعامة أن هذه الآيات نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام)، فإفترس آثروا المسكين واليتيم والأسير ثلاث ليال على إفطارهم وطلووا، ولم يفطروا على شيء من الطعام، فاثنى الله عليهم هذا الثناء الحسن، وأنزل فيهم هذه السورة، وكفاك بذلك فضيلة جزيلة تتلى إلى يوم القيامة. (٢١)

وقد روى الخاص والعام أن الآيات نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام)؛ وجملة القصة أنهم قالوا: مرض الحسن والحسين (عليهم السلام)، فعادهما جدّهما (صلى الله عليه وآله

وسلم) ووجوه العرب، وقالوا: يا أبا الحسن! لو نذرت على ولديك نذراً؟ فنذر صوم ثلاثة أيام أن شفاهما الله سبحانه، ونذرت فاطمة (عليها السلام) كذلك، وكذلك فضة فبرءا وليس عندهم شيء، فاستقرض على ثلاثة أصواع من شعير، وجاء به إلى فاطمة (عليها السلام)، فطحنت صاعاً منها فاخبزته وصلى علي المغرب وقربته إليهم، فاتاهم مسكين ليدعو لهم وسألهم، فأعطوه ولم يذوقوا إلا الماء، فلما كان اليوم الثاني أخذت صاعاً فطحنته وخبزته وقدمته إلى علي (عليه السلام)، فإذا بيتيم في الباب يستطعم، فأعطوه ولم يذوقوا إلا الماء، فلما كان اليوم الثالث عمدت إلى الباقي فطحنته واخبزته وقدمته إلى علي (عليه السلام)، فإذا بأسير بالباب يستطعم، فأعطوه ولم يذوقوا إلا الماء، فلما كان اليوم الرابع وقد قضوا نذورهم أتى علي (عليه السلام) ومعه الحسن والحسين (عليهما السلام) إلى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وبهما ضعف، فبكى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ونزل جبرئيل (عليه السلام) بسورة «هل أتى»... (٢٢)

٦- قال الله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ الَّذِينَ

يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ \* أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِن يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \* وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿الشورى: ٢٣-٢٥﴾

محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: جاءت الأنصار إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقالوا: إنا قد آويتنا ونصرنا، فخذ طائفة من أموالنا فاستعن بها على ما نأبى، فأنزل الله ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾، يعني على النبوة ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، يعني في أهل بيته. (٢٣)

محمد بن يعقوب الكليني عن إسماعيل بن عبد الخالق (بثلاث وسائط) قال: سمعت أبا عبد الله يقول لأبي جعفر الأحول وأنا أسمع، فقال: أتيت البصرة؟ فقال: نعم، ثم قال: ما يقول أهل البصرة في هذه الآية ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى...﴾؟ قلت: جعلت

فذاك؛ إنهم يقولون: لأقارب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فقال: «كذبوا، إنما نزلت فينا خاصة في أهل البيت في علي وفاطمة والحسن والحسين أصحاب الكساء (عليهم السلام)». (٢٤)

وعن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حين قدم المدينة واستحكم الإسلام قالت الأنصار فيما بينها: نأتي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فنقول له: إن تعرك أمور فهذه أموالنا تحكم فيها غير حرج ولا محذور عليك؛ فأتوه في ذلك فنزلت ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، فقراها عليهم وقال: تودون قرابتي من بعدي. فخرجوا من عنده مسلمين لقوله، فقال المنافقون: إن هذا لشيء افتراه في مجلسه، أراد بذلك أن يذلنا لقرابته من بعده فنزلت ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾، فأرسل إليهم فتلاها عليهم، فبكوا واشتدَّ عليهم؛ فأنزل الله ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ الآية. (٢٥)

وعن السدي قال: إن اقتراف الحسنه، المودة لآل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) (٢٦)؛ وصح عن الحسن بن علي (عليه



السَّلام) أَنَّهُ خَاطَبَ النَّاسَ فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ:  
«أَنَا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ الَّذِينَ افْتَرَضَ اللَّهُ  
مُودَّتَهُمْ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، فَقَالَ: ﴿قُلْ لَا  
أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى  
وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّضِدْ لَهُ فِيهَا  
حُسْنًا﴾، فَاقْتَرَفَ الْحَسَنَةَ مُودَّتَنَا أَهْلَ  
الْبَيْتِ». (٢٧)

وله (عليه السَّلام) أيضاً نحو هذا في  
خُطْبَتِهِ الَّتِي خَاطَبَهَا بَعْدَ اسْتِشْهَادِ أَبِيهِ.  
وخرَّجَه أيضاً أبو الفرج في المقاتل  
عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس.

وكما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل  
في مسنده عنهما، والطبراني وصاحب  
البحر المحيط عن أبي حيان الأندلسي،  
وروح البيان عن إسماعيل حقي،  
والثعلبي ومنهج الصادقين وغيرهم.

وروي عنه (صلى الله عليه وآله وسلم):  
«حُرِّمَتْ الْجَنَّةُ عَلَى مَنْ ظَلَمَ أَهْلَ بَيْتِي  
وَأَذَوْنِي فِي عَتْرَتِي».

وقال (صلى الله عليه وآله وسلم) أيضاً:  
«مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي كَمَثَلِ سَفِينَةِ نُوحٍ، مَنْ  
رَكِبَ فِيهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ غَرِقَ».

والآن ننتقل إلى استعراض الآيات  
التي أولها مفسرو الشيعة في الإمام  
الحسين (عليه السَّلام) فقط.

١- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا  
وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ﴾ (آل عمران: ٢٠).

محمد بن إبراهيم (بسبع وسائط)  
عن الإمام الباقر (عليه السَّلام) عن أبيه الإمام  
السَّجاد (عليه السَّلام) أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ بَعَثَ إِلَيْهِ  
مَنْ يَسْأَلُهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ، فَغَضِبَ عَلَيَّ بْنُ  
الْحُسَيْنِ (عليه السَّلام) وَقَالَ لِلسَّائِلِ: «وَدِدْتُ  
أَنَّ الَّذِي أَمَرَكَ بِهَذَا وَاجْهَنِي بِهِ»، ثُمَّ قَالَ:  
«نَزَلَتْ فِي أَبِي وَفِينَا...». (٢٨)

وعن أبي الطفيل عن أبي جعفر (عليه  
السَّلام) فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ: «نَزَلَتْ فِينَا». (٢٩)  
وفي حديث أبي ذرٍّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
(صلى الله عليه وآله وسلم): «يَا أَبَا ذَرٍّ! أَتَعْلَمُ فِي  
أَيِّ شَيْءٍ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ؟» قُلْتُ: لَا، فَدَاكَ  
أَبِي وَأُمِّي، قَالَ: «فِي انْتِظَارِ الصَّلَاةِ خَلْفَ  
الصَّلَاةِ». (٣٠)

٢- ﴿...وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي  
تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (النساء: ١).

ابن شهر آشوب في المرزبان  
بإسناده عن الكلبي عن أبي صالح عن  
ابن عباس: نزلت في رسول الله (صلى الله  
عليه وآله وسلم) وأهل بيته وذوى أرحامه،  
وذلك أَنَّ كُلَّ سَبَبٍ وَنَسَبٍ مُنْقَطِعٌ يَوْمَ

القيامة إلا ما كان من سببه ونسبه. (٣١)  
وروي أيضاً أنها نزلت في الأرحام  
مطلقاً.

وكذا روي عن عمر بن الخطاب لما  
أراد الزواج بأم كلثوم بنت الإمام علي (عليه  
السلام). (٣٢)

٣- ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى  
الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَظْهَرُونَ كُلاًّ  
بِسِيمَتِهِمْ...﴾ (الأعراف: ٤٦).

عن بريد بن معاوية العجلي قال:  
سألت أبا جعفر عن هذه الآية قال: «نزلت  
في هذه الأمة، والرجال هم الأئمة من آل  
محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)». (٣٣)

وعن أمير المؤمنين (عليه السلام): «نحن  
الأعراف نوقف يوم القيامة بين الجنة  
والنار، فلا يدخل الجنة إلا من عرفنا  
وعرفناه، ولا يدخل النار إلا من أنكرنا  
وأنكرناه». (٣٤)

وروي أيضاً سعد بن عبدالله عن أبي  
حمزة الثمالي عن الباقر (عليه السلام)،  
وأيضاً إسحاق بن عمار عن الصادق (عليه  
السلام) أن «الرجال» هم الأئمة الأطهار  
(عليهم السلام). (٣٥)

٤- ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ  
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ (الرعد: ٢٤).

عن جميل عن الإمام الصادق (عليه  
السلام): «نزلت هذه الآية في الأئمة (عليهم  
السلام)». (٣٦)

٥- ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا  
لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ  
كَانَ مَنْصُورًا﴾ (الإسراء: ٣٣).

روي عن الصادق (عليه السلام) أنه  
قال: «هو الحسين بن علي (عليه السلام)».  
وروي أيضاً عن جابر عن الباقر  
(عليه السلام). (٣٧)

وثمة آيات أخرى كثيرة لا يسعنا  
استقصاؤها في هذا المختصر، لذا نحيل  
القارئ الكريم إلى المطولات.

## الهوامش

- (١) مجمع البيان ١: ٤٥٢.
- (٢) انظر: الكاشف؛ ومفاتيح الغيب للرازي.
- (٣) مجمع البيان ٤: ٣٥٧.
- (٤) كشف الأسرار وعدة الأبرار للخواجه عبدالله  
الأنصاري ٨: ٤٥-٤٦.
- (٥) انظر أسد حيدر، الإمام الصادق، الجزء  
الأول.
- (٦) صحيح مسلم ٤: ١٢٧.
- (٧) الترمذي ٤: ٣٠٤.

الإختصاص للمفيد، الكاشف للرازي،

كشف الأسرار، أسباب النزول للواحدي.

(٢٢) تفسير القمي ٢: ٢٧٥.

(٢٤) البرهان ٤: ١٢١-١٢٢.

(٢٥-٢٦) مجمع البيان ٥: ٢٩.

(٢٧) مجمع البيان ٥: ٢٩، أمالي الشيخ

الطوسي.

(٢٨) البرهان ١: ٣٢٤.

(٢٩) العياشي ١: ٢١٣.

(٣٠) البرهان ١: ٣٢٥.

(٣١) البرهان ١: ٣٣٨.

(٣٢) ناسخ التواريخ في حياة الخلفاء

الراشدين.

(٣٣) البرهان ٢: ١٨.

(٣٤) البرهان ٢: ١٨.

(٣٥) بصائر الدرجات.

(٣٦) العياشي ٢: ٢٩٠.

(٣٧) العياشي ٢: ٢٩٠.

(٨) الخصائص: ٤.

(٩) الخطيب ٩: ١٢٧.

(١٠) الإستيعاب بهامش الإصابة ١: ٢٧.

(١١) تفسير الطبري ٧: ٢٢.

(١٢) الدر المنثور ٥: ١١٨.

(١٣) الفصول المهمة: ٦.

(١٤) ذخائر العقبى: ٢١-٢٤.

(١٥) معالم التنزيل بهامش تفسير

الخازن: ٢١٣.

(١٦) مجمع البيان ٢: ٦٤.

(١٧) الكاشف ٢: ٢٥٩.

(١٨) البرهان ٢: ٣٠٢.

(١٩) انظر: ابن المغازلي، كشف الأسرار،

العياشي، البرهان.

(٢٠) مجمع البيان ٣: ٣٠٩.

(٢١) التبيان ١٠: ٢١١.

(٢٢) مجمع البيان ١٠: ٤٠٤ روح الجنان

أبو حمزة الثمالي، علي بن إبراهيم، البرهان،



## الكتاب والعبرة والتوحيد والتعديل

الشيخ جعفر الهادي



**التوحيد: اهتمام القرآن الأول**  
تحتل مسألة التوحيد الدرجة العليا والمرتبة الأولى في سلم المعتقدات التي طلع بها القرآن الكريم على عالم عجّ بالعقائد الوثنية، واكتظّ بالإتجاهات المزيجية بالشرك والكفر.

ولقد استقطبت هذه المسألة جل اهتمام القرآن، باعتبارها القاعدة لكل تحرّك، والأساس لكل منهج.

فالتحرّك النابع من «التوحيد» في الربّ والمعبود والحاكم والمطاع، يختلف اختلافاً كبيراً عن التحرّك النابع من «التعددية» في الربّ والمعبود، والحاكم والمطاع.

فالأول يؤدي إلى توحيد المسلك والمسيرة، والإتجاه والهدف، والفكر والكلمة، وبالتالي ذوبان جميع الانانيات

والشخصانيات في بوتقة الإخلاص للسيد الواحد، بينما يقود الثاني إلى تعدّد المسلك والإتجاه والفكر والكلمة.

وللأول امتيازاته ومحاسنه وفوائده ومنافعه ومعطياته الخيرة.

وللثاني تبعاته ومفاسده وخسائره وأضراره وآثاره ومخلفاته الشريرة.

إنّ المجتمع القائم على أساس من عقيدة «التوحيد» مجتمع متناغم في أبعاده وجوانبه، منسجم مع ذاته وفطرته، لا اختلاف فيه ولا شقاق، ولا ازدواجية فيه ولا نفاق... ذلك لأنّه ينطلق من نقطة واحدة، ويسير في شارع واحد، ويرمي إلى هدف واحد، فلا تشردّم ولا تشتّت، ولا أنانية ولا نفسانية.

وعلى العكس من ذلك المجتمع الذي

يقوم على أساس من التعددية المقابلة للتوحيد.

وقد صور القرآن الكريم كلا المجتمعين أبلغ تصوير إذ قال: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الزمر: ٢٩).

قال الزمخشري في تفسير هذه الآية: واضرب لقومك مثلاً وقل لهم: ما تقولون في رجل من المماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف، وتنازع كل واحد منهم يدعي أنه عبده، فهم يتجاذبون ويتعاورونه في مهن شتى، وإذا عنت له حاجة تدافعوه، فهو متحير في أمره سادر، قد تشعبت الهموم قلبه، وتوزعت أفكاره، لا يدري أيهم يرضى بخدمته، وعلى أيهم يعتمد في حاجاته؛ وفي آخر: قد سلم لمالك واحد وخلص له، فهو معتنق لما لزمه من خدمته، معتمد عليه فيما يصلحه، فهمه واحد، وقلبه مجتمع، أي هذين العبدین أحسن حالاً وأجمل شأنًا؟

والمراد تمثيل حال من يثبت آلهة شتى، وما يلزمه على قضية مذهبه من

أن يدعي كل واحد منهم عبوديته، ويتشاكسوا في ذلك ويتغالبا، كما قال تعالى: ﴿وَلَعَلَّآ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾، ويبقى هو متحيراً ضائعاً لا يدري أيهم يعبد؟ وعلى ربوبية أيهم يعتمد؟ وممن يطلب رزقه؟ وممن يلتمس رفقه؟ فهمه شعاع وقلبه أوزاع، وحال من لم يثبت إلا إلهاً واحداً، فهو قائم بما كلفه، عارف بما أرضاه وأسخطه، متفضل عليه في عاجله، مؤمل للثواب في آجله، فهل يستوي صفتاهما وحالاهما؟<sup>(١)</sup>

### التعديل: الإهتمام القرآني الثاني

وتحتل مسألة «التعديل» الدرجة الثانية بعد مسألة التوحيد في سلم المعتقدات التي عرضها القرآن الكريم؛ وتعنى وصف الله سبحانه ذاتاً وفعلاً تكويناً وتشريعاً بالعدل، وعدم الظلم والجور.

وتشغل هذه المسألة هي الأخرى مساحة كبرى من البيان القرآني... وقد طلع القرآن بهذه المسألة وأكد عليها في عصر كانت البشرية تعاني فيه من ظلم الحكام وجور الطواغيت، بل ومن حيف وظلم كبيرين في مجالات العلاقات

الاجتماعية والعائلية والاقتصادية.

قال تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ...﴾

(النساء: ٤٠).

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا

وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

(يونس: ٤٤).

﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ

كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (الروم: ٩٠).

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ

وَالْإِحْسَنِ...﴾ (النحل: ٩٠).

ولم تكن مسألة العدل بأقل أهمية

من مسألة التوحيد، ولا أقل أثراً في

الحياة البشرية في مختلف أبعادها

ومجالاتها العائلية والاجتماعية

والاقتصادية والسياسية.

فإن المجتمع القائم على أسس

العدل، والملتزم بضوابطه وحدوده، الذي

لا يعاني فيه أي عضو من أعضائه من

غمط حق أو ظلم وجور، يمكنه أن يواصل

مسيرته الصاعدة نحو الكمال بسلام،

ودون أن يعرقل حركته شيء.

التوحيد والتعديل على محك العقل

البشري

كل هذا واضح لا يحتاج إلى مزيد

إيضاح، إنما المهم نقطتان هما:

١- إن القرآن الكريم حيث أنه لم

ينزل ليكون كتاب عصر دون عصر،

وقوم دون قوم، وجيل دون آخر، بل نزل

لجميع الأجيال والعصور، لهذا كان عليه

أن ينطوي على عنصر الخلود

والاستمرار، وهو القدرة على مخاطبة

العقول في جميع العصور، والقدرة على

مواكبة التقدم العقلي، ملاحقة التطور

العلمي الصاعد، بل التقدم عليه ليبقى

مهيمناً على الحركة الفكرية كما وصف

نفسه بذلك: ﴿...وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾.

ولهذا كان طبيعياً أن يتسم البيان

القرآني بنوع من التعقيد في مضامينه،

وإن كان يتسم بالوضوح واليسر في

مستوى معين، وبذلك حافظ القرآن

الكريم على طابع الخلود والاستمرارية

إلى جانب العوامل الأخرى مثل موافقته

لمتطلبات الفطرة البشرية، وتلبية

للإحتياجات الإنسانية الثابتة

والمستجدة، وأسلوبه الشيق في مخاطبة

البشر و...

٢- إن المجتمع الإسلامي نتيجة

ارتباطه بالمجتمعات والحضارات



الأخرى تعرض لمواجهات فكرية وعقائدية خطيرة...، وقد كان هذا متوقفاً بعد غياب صاحب الرسالة نوعاً ما.

ولقد حملت هذه المواجهات الفكرية الوافدة جملة من الأفكار والشبهات والتساؤلات والشكوك، وقد تأثر كثيرون بهذه الموجات والأفكار، ووقعوا في حبال الشبهات والشكوك وشراكها.

ولو أن هذه الشبهات والشكوك والتأثر بها اقتصر على أمور خاصة وحالات شخصية لهان الخطب إذن، ولكن المأساة الكبرى هي أن هذه الشبهات والشكوك والتأثر بها امتدت إلى القرآن الكريم وآياته ومضامينه، وألقت بظلالها على تلك المفاهيم والمضامين.

وبعبارة أوضح، عمد المتأثرون بهذه الموجات الفكرية والشكوك والشبهات، وبعض الأفكار الباطلة التي أثارتها أو حملتها معها... عمد هؤلاء إلى تفسير القرآن وآياته وبيان مضامينه ومقاصده بالذهنية المريضة، التي تكونت لديهم في ظل الوضع الجديد.

فبينما اتسمت رؤية القرآن في

مجال التوحيد -بمعناه الأعم- بطابع التنزيه والتعديل، حاول هؤلاء المتأثرون بالموجات الفكرية الوافدة تفسير الآيات القرآنية في هذا المجال بما يتناقض مع هذا الإتجاه، وبالتالي إعطاء صورة مادية بكل ما لها من عيوب ونقائص عن الله الحق المتعال...؛ الأمر الذي نشأ منه التشبيه والتجسيم والتجوين، تأثراً بتلك الفلسفات والأفكار الوافدة (المجوسية والهندية واليونانية).

وربما كان بعض هذا يحدث لا عن عمد وسوء قصد، بل جهلاً وغفلة، ولكن على كل حال شككت هذه الظاهرة خطراً جدياً على المنحى الذي رسمه القرآن لاتباعه ومعتنقي عقائده.

هذا الوضع الجديد وضع مبدأي «التوحيد والتعديل» القرآنيين أمام اختبار جدّي، أو بالأحرى جعل العقل البشري في مجال فهم الرؤية القرآنية في صعيد هذين المبدأين «التوحيد والتعديل» أمام اختبار جدّي...؛ ونختار الثاني ونرجّحه، لأن القصور كان دائماً في مقدرة العقل البشري على فهم أحاديث السماء، وليس في قصور أو نقصان أحاديث السماء في عرض الحقائق

وإيصالها والبرهنة عليها، كما يشهد بذلك الوجدان والتاريخ والوقائع الملموسة.

**أهل البيت ومُهَمَّة الصيانة والتبيين**  
هنا برز دور العترة النبوية الطاهرة التي وصفها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بقوله:

«في كلِّ خلف من أمّتي عدول من أهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الضالّين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين، ألا وإنّ أثمتكم وفدكم إلى الله، فانظروا من توفدون»<sup>(٢)</sup>.

فقد قام الأئمة الطاهرون من أهل البيت النبويّ بالمهمّة الكبرى التي رشحوا لها، بل التي تشكّل فلسفة وجودهم في النظام الإسلامي.

لقد كان طبيعياً ومنطقياً أن يكون للمسلمين في مثل تلك الظروف والأوضاع، وبعد غياب الرسول الأكرم -صاحب الرسالة- من يرجعون إليه لحلّ ما يواجهونه من مشاكل فكرية، كما كان في الأمم والرسالات السابقة.

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم):  
«كلّ نبيّ وصيّ ووارث، وإنّ وصيِّي

ووارثي عليّ بن أبي طالب»<sup>(٣)</sup>.

وقال (صلى الله عليه وآله وسلم) -أيضاً-  
لعليّ بن أبي طالب: «أنت أخي ووارثي»،  
قال: «وما أرث منك؟» قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «ما ورث الأنبياء من قبلي، كتاب ربّهم وسنة نبيّهم»<sup>(٤)</sup>.

وكان على المسلمين أن يرجعوا بدورهم إلى أهل البيت (عليهم السّلام) وفي مقدّمتهم الإمام عليّ (عليه السّلام) في مثل هذه الحالات بخاصّة لبيّن أهل البيت لهم ما أبهم عليهم، فلا تكون غمة.

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)  
لعليّ بن أبي طالب (عليه السّلام): «أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من بعدي»<sup>(٥)</sup>.

وقال تعالى: ﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾  
(النحل: ٤٣-٤٤-الأنبياء: ٧).

وقد روي أنّ هذه الآية نزلت في أهل البيت (عليهم السّلام)<sup>(٦)</sup>.

وفعلًا قام أهل البيت في الوضع الجديد الذي طرأ على الساحة الإسلامية بعد رسول الله على أثر الفتوحات، وانفتاح الأمة الإسلامية على الحضارات المختلفة المشربة بالأفكار الفلسفية المتنوعة بما فيها من الانحراف

والضعف، وقام أهل البيت بمهمتين في صعيد القرآن:

١- مهمة صيانة المفاهيم القرآنية بالبيان المبرهن والكلام المستدل.

٢- مهمة تبين المضامين القرآنية والكشف عن مقاصد سلسلة من الآيات اقتضتها الظروف الجديدة.

وبذلك رسموا الخط المستقيم والأصيل الذي يميز به وبواسطته كل انحراف أو ميل عن الحق، أو خلط بين الحقائق الإلهية النقية والأفكار البشرية السقيمة.

ولا ننسى أن كل ما ذكره أهل البيت في تفسير الآيات القرآنية، وبيان مقاصده، وتبيين مضامينه، كان من العلم الذي استودعه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) حسبما قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «علي عيبة علمي»<sup>(٧)</sup>.

ثم ورثه الأئمة من ولده كابراً بعد كابر كما أسلفنا.

### العقرة ومسائل التوحيد القرآنية

أكد القرآن الكريم على مسألة

التوحيد في آيات عديدة، ويقصد من التوحيد معناه الأعم الذي يبحث فيه عن الله تعالى وصفاته وأفعاله، غير أن بعض أقسام التوحيد كانت واضحة، مثل وحدانية الذات الإلهية وعدم تعددها، فلم يتردد المسلمون ولا يوماً واحداً في هذا الجانب.

ولكن كان هناك بعض الأقسام بحكم دقته وخفاء مساربه ومداخله غير واضح إلا لمن أعطي قوة في التفكير، وتعمقاً في النظر، وذلك مثل قضية التشبيه وكيفية استناد الصفات إلى الذات الإلهية وما شابه ذلك.

وقد تعرض هذا القسم الدقيق بطبيعته إلى التشويش في ظل الموجات الفلسفية الوافدة إلى البلاد الإسلامية عقيب العصر الإسلامي الأول، وعلى أثر الفتوحات والإنفجارات الحاصلة.

وأبرز هذه المسائل التي تعرضت لمثل هذه الحالة (أو بالأحرى أبرز المسائل التي ظهرت في ظل هذه الأوضاع) هي:

١- تشبيه الذات الإلهية بالمخلوقات.

٢- التجسم الذي هو من لوازم



المسألة الأولى.

٣- ما يترتب على المسألة الثانية من التركيب، وعدم البساطة والتحيز، والتنقل، والمحدودية، والجهة، والصفات الإمكانية.

٤- زيادة الصفات على الذات.

٥- سلب الصفات عن الذات نهائياً.

٦- إثبات العرش بمعنى محل خاص للإستقرار والجلوس على غرار عرش الملوك وأرائكهم.

٧- الرؤية البصرية.

وكان أكثر هذه المسائل المناقضة للمنحى الذي رسمه القرآن الكريم في مجال التوحيد، من إفرازات الموجة الفكرية والفلسفية الوافدة، أو الهزة العقائدية التي حصلت بعد غياب صاحب الرسالة.

وكما أسلفنا لو أنّ هذه المسائل والتأثر بها كان مقصوراً على حدود معينة لهان الخطب، ولكن المشكلة الكبرى أن من تأثروا بها عمدوا إلى حمل الآيات القرآنية عليها، وتفسيرها بها، عن وعي وعمد أو جهل وغفلة.

ولو أنّ هذا الإتجاه استمرّ من دون مانع أو رادع لكانت مفاهيم القرآن

التوحيدية النقية تضيع في ركام هذه الإستنباطات المشوّهة، ولكان الأمر يلتبس بشدة على الأجيال اللاحقة.

في مثل هذه الظروف البالغة الحساسية نهض أئمة أهل البيت وفي طليعتهم أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب... والباقر والصادق (عليهم السلام) بتوضيح الحقائق، ودفع الشبه والذود عن حياض الفكر القرآني الإلهي الصافي؛ وكانت لهم في جميع هذه المسائل التي سبق ذكرها إشارات كافية، بل بيانات وافية، حفظت الكتاب، وحافظت على طهارته ونقاوته، وساعدت وتساعد كلّ من يريد الإرتشاف من منله العذب، والإستقاء من مورده الزلال، على أخذ مطلوبه بأحسن وجه وأفضل صورة.

### نماذج من هدايات العترة في صعيد التوحيد

ولقد كان أول ما نبّه عليه أهل البيت في مجال معرفة ودراسة القضايا التوحيدية هو إرجاعهم إلى القرآن الكريم باعتباره المصدر الأصل والكامل في صعيد المسائل التوحيدية؛ ولكن إلى

جانب التأكيد على وجوب التوجه والإلتفات إلى سنة الرسول وأهل بيته الأضاً... مع التنبيه على نقطة هامة أخرى وهي الإحتكام إلى العقل فيما يكون له القدرة على فهمه ومعرفته، لا مطلقاً، لأن للعقل حدوداً لا يجوز له تجاوزها وتعديها.

انظر إلى ما يفوله الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) في الإجابة على سؤال من سألته قائلاً: يا أمير المؤمنين! صف لنا ربك تبارك وتعالى لنزداد له حباً، وبه معرفة! فأجابه الإمام بخطاب هام قال فيه:

«ما ذلك القرآن عليه من صفته فاتبعه ليوصل بينك وبين معرفته، وأتم به، واستضى بنور هدايته، فإنها نعمة وحكمة أوتيتهما، فخرهما أوتيت وكن من الشاكرين، ورأس الطر ما ذلك الشيطان عليه مما ليس في القرآن عليك فرضه ولا في سنة الرسول وأئمة الهدى أثره، فكل علمه إلى الله عز وجل، فإن ذلك منتهى حق الله عليك.

واعلم أن الراسخين في العلم هم الذين أغناهم الله عن الإقتحام في السدد المضروبة دون الغيوب، فلزموا الإقرار

بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب، فقالوا: ﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾، فمدح الله عز وجل اعترافهم بالعجز عن تناول مالم يحيطوا به علماً، وسمى تركهم التعمق في ما لم يكلفهم البحث عنه منهم رسوخاً، فاقصر على ذلك، ولا تقدر عظمة الله سبحانه على قدر عقلك فتكون من الهالكين».<sup>(٨)</sup>

ولا يعني هذا إلا الاستناد إلى العقل في حدود ما يقدر العقل على فهمه وإدراكه، لأن هناك تأكيدات كثيرة في أحاديث أهل البيت على دور العقل، وحثاً أكيداً على الاستفادة منه، كما يتضح ذلك لمن راجع الباب الأول من كتاب الكافي.

هذا ونأتي فيما يلي بنماذج من هدايات أهل البيت في مجال المسائل التوحيدية التي يعرضها القرآن الكريم، تكشف في الدرجة الأولى عن مقاصد القرآن الحقيقية في هذه المسائل، وتكشف في الدرجة الثانية عن فهم أهل البيت لهذه القضايا الدقيقة:

### معنى «الواحد» والواحدية

ماذا يعني «الواحد»، الذي يصف به الله تعالى نفسه في كتابه العزيز إذ يقول:

﴿وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (البقرة: ١٦٣، و...).

لقد أعطى أهل البيت تفسيراً دقيقاً وجامعاً لمفهوم الواحد الذي وصف الله به نفسه، وهو تفسير يضع حداً لكل التمحلات والتخيّلات.

قال محمد بن أبي عمير: دخلت على سيدي موسى بن جعفر (عليهما السلام)، فقلت له: يا بن رسول الله! علّمني التوحيد فقال: «يا أبا أحمد! لا تتجاوز في التوحيد ما ذكره الله تعالى ذكره في كتابه فتهلك، واعلم أن الله تعالى واحد أحد صمد، لم يلد فيورث، ولم يولد فيشارك، ولم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولا شريكاً، وإنه الحي الذي لا يموت، والقادر الذي لا يعجز، والقاهر الذي لا يغلّب، والحليم الذي لا يعجل، والدائم الذي لا يبيد، والباقي الذي لا يفنى، والثابت الذي لا يزول، والغني الذي لا يفتقر، والعزیز الذي لا يذلّ، والعالم الذي لا يجهل، والعدل الذي لا يجور، والجواد الذي لا يبخل، وإنه لا تقدره العقول، ولا تقع عليه الأوهام، ولا تحيط به الأقطار، ولا يحويه مكان، ولا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير، وليس

كمثله شيء وهو السميع البصير، ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ (المجادلة: ٧) وهو الأول الذي لا شيء قبله، والآخر الذي لا شيء بعده، وهو القديم، وما سواه مخلوق محدث، تعالى عن صفات المخلوقين علواً كبيراً».<sup>(٩)</sup>

### نفي التشبيه والتعطيل

إن أبرز ما تعرض له البارئ سبحانه في ظلّ العقائد والفلسفات الأجنبية الوافدة هو التشبيه الذي قابله التعطيل، فبينما مضى البعض يصف الذات الإلهية المقدّسة بصفات تشبه صفات المخلوقين، حتّى كأنّه تعالى واحد منهم ومن جنسهم، راح آخرون ينفون عنها كلّ صفة فراراً من ورطة الموقف الأول الخاطي المنحرف.

فتصدى أهل البيت لهذين الموقفين الشاذّين، مؤكّدين على ما ذهب إليه القرآن وانتهجه في هذا الصعيد.

قال الشيخ الصدوق: حدّثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد (رحمه الله)،



قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ،  
قال: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مَعْرُوفٍ، قال  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجْرَانَ، عَنْ حَمَادِ بْنِ  
عَثْمَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْقَصِيرِ، قال:  
كُتِبَتْ عَلَى يَدَي عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَعِينٍ إِلَى  
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عليه السَّلام) بِمَسَائِلَ، فِيهَا:  
أَخْبَرَنِي عَنْ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، هَلْ يُوصَفُ  
بِالصُّورَةِ وَبِالتَّخْطِيطِ؟ فَإِنْ رَأَيْتَ  
-جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ- أَنْ تَكْتُبَ إِلَيَّ  
بِالْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ مِنَ التَّوْحِيدِ. فَكُتِبَ  
(عليه السَّلام) بِيَدَي عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَعِينٍ:  
«سَأَلْتُ -رَحِمَكَ اللَّهُ- عَنِ التَّوْحِيدِ وَمَا  
ذَهَبَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلِكَ، فَتَعَالَى اللَّهُ الَّذِي لَيْسَ  
كَمَثَلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ، تَعَالَى  
اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ الْمُشَبِّهُونَ اللَّهَ  
تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِخَلْقِهِ الْمُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ،  
وَاعْلَمْ رَحِمَكَ اللَّهُ أَنَّ الْمَذْهَبَ الصَّحِيحَ فِي  
التَّوْحِيدِ مَا نَزَلَ بِهِ الْقُرْآنُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ  
عَزَّوَجَلَّ، فَانْفَ عَنْ اللَّهِ الْبَطْلَانَ وَالتَّشْبِيهَ،  
فَلَا نَفِي وَلَا تَشْبِيهَ، هُوَ اللَّهُ الثَّابِتُ  
الْمَوْجُودُ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ  
الْوَاصِفُونَ، وَلَا تَعْدُ الْقُرْآنُ فَتَضَلَّ بَعْدَ  
الْبَيَانِ». (١٠)

كما نفوا في هذا السياق مقولة خلق  
الله آدم على صورته، وهي المقولة

اليهودية الجذور، لكونها تستلزم التشبيه  
والتجسيم، وذلك بالإستدلال بالقرآن  
نفسه.

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ (رحمه الله)، عَنْ  
أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ  
أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَحْرٍ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ  
الْخَزَّازِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ، قال: سَأَلْتُ  
أَبَا جَعْفَرٍ (عليه السَّلام) عَمَّا يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ  
عَزَّوَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ، فَقَالَ: هِيَ  
صُورَةٌ مُحَدَّثَةٌ مَخْلُوقَةٌ، اصْطَفَاها اللَّهُ  
وَاخْتَارَهَا عَلَى سَائِرِ الصُّورِ الْمُخْتَلِفَةِ،  
فَأَضَافَهَا إِلَى نَفْسِهِ كَمَا أَضَافَ الْكَعْبَةَ  
إِلَى نَفْسِهِ وَالرُّوحَ إِلَى نَفْسِهِ، فَقَالَ:  
﴿بَيَّنِّي﴾ (البقرة ٢٥)، وَقَالَ: ﴿وَنَفَخْتُ  
فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (الحجر ٢٩). (١١)

### معنى الوجه

ولما كانت الصورة منتفية في  
ساحته سبحانه فلا هو جسم ولا صورة،  
لم يكن له وجه بالمعنى الدائر في العرف،  
وهو مقدم الرأس من قصائص الشعر  
إلى طرف الذقن.

غير أن البعض تأثر بموجة  
التجسيم والتشبيه التيس عليه الأمر لما

قرا قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾،  
أو كاد... على أن الوجه وصف شائع في  
التوراة، وهو بالمعنى المذكور... نظراً  
لبقية ما جاء فيها من الصفات.

وقد أوضح أهل البيت هذا الأمر  
بنحو يليق بقدسه تعالى.

قال الشيخ الصدوق: قال أبي (رحمه  
الله)، قال: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ:  
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عِيسَى  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزِيعٍ، عَنْ  
مَنْصُورِ بْنِ يُونُسَ، عَنْ جَلِيسِ لِأَبِي  
حَمْزَةَ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي  
جَعْفَرٍ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): يَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كُلُّ  
شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (القصاص: ٨٨)،  
قَالَ: «فِيهِكَ كُلُّ شَيْءٍ وَيَبْقَى الْوَجْهَ، إِنَّ  
اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَعْظَمُ مَنْ أَنْ يُوصَفَ بِالْوَجْهِ،  
وَلَكِنْ مَعْنَاهُ: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا دِينَهُ  
وَالْوَجْهَ الَّذِي يُؤْتِي مِنْهُ». (١٢)

وقال حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ  
أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)، قَالَ: حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارِ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ  
يَزِيدَ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِي  
سَعِيدِ الْمَكَارِيِّ، عَنْ أَبِي بَصِيرٍ، عَنْ  
الْحَارِثِ بْنِ الْمَغِيرَةِ النَّصْرِيِّ، قَالَ: سَأَلْتُ  
أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَنْ قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ:

﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾، قَالَ: «كُلُّ  
شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَ طَرِيقَ الْحَقِّ». (١٣)  
وقال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ  
مَاجِيلُوِيَه (رَحِمَهُ اللَّهُ)، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى  
الْعَطَّارِ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ  
مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي نَصِيرٍ، عَنْ صَفْوَانَ  
الْجَمَالِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فِي  
قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا  
وَجْهَهُ﴾، قَالَ: مَنْ أَتَى اللَّهَ بِمَا أَمَرَ بِهِ مِنْ  
طَاعَةِ مُحَمَّدٍ وَالْأَئِمَّةِ مِنْ بَعْدِهِ (صَلَوَاتُ اللَّهِ  
عَلَيْهِمْ)، فَهُوَ الْوَجْهَ الَّذِي لَا يَهْلِكُ، ثُمَّ قَرَأَ:  
﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ  
اللَّهَ﴾ (النساء: ٨٠). (١٤)

### معنى اليد والساق

لقد تَكَرَّرَتْ لَفْظَةُ «اليد» فِي الْقُرْآنِ  
الْكَرِيمِ فِي آيَاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ بِالْإِفْرَادِ وَالْجَمْعِ،  
وَقَدْ حَمَلَهَا الْبَعْضُ - فِي ضَوْءِ التَّأَثُّرِ  
بِعَقِيدَةِ التَّجْسِيمِ - عَلَى الْيَدِ الْعَرَفِيَّةِ، أَيْ  
الْعَضْوِ الَّذِي يَتَّصِلُ بِالْكَتِفِ، وَيُؤَدِّي  
أَعْمَالاً كَثِيرَةً مِنْ أَخْذٍ وَرَفْعٍ وَكِتَابَةٍ  
وَضَرْبٍ وَعَشْرَاتِ الْأَعْمَالِ الْآخَرَى،  
وَتَنْتَهِي بِالْأَصَابِعِ وَالْأَظْفَارِ.

وَلَكِنْ هَذَا هُوَ التَّجْسِيمُ بَعِينُهُ الَّذِي  
يَرْفُضُهُ الْقُرْآنُ.

وقد فسّر أهل البيت (عليهم السّلام) هذه الآيات وهذه اللفظة بالصورة التي بقّس ذي الجلال.

وفيما يلي نأتي ببعض النماذج من تفاسير أهل البيت (عليهم السّلام):

قال الشيخ الصدوق: حدّثنا عليّ بن أحمد بن محمّد بن عمران الدقاق (رحمه الله) قال: حدّثنا محمّد بن أبي عبد الله الكوفي، قال: حدّثنا محمّد بن إسماعيل البرمكي، قال: حدّثنا الحسين بن الحسن، قال: حدّثنا بكر، عن أبي عبد الله البرقي، عن عبد الله بن بحر، عن أبي أيّوب الخزان، عن محمّد بن مسلم، قال سألت أبا جعفر (عليه السّلام) فقلت: قوله عزّ وجلّ: ﴿يَا بَلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ (ص: ٧٥)، فقال: «اليد في كلام العرب القوّة والنعمة، قال: ﴿وَإِذْ كُنَّا عَبْدًا دَاوُدَ إِذَا الْأَيْدِ﴾ (ص: ١٧)، وقال: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ (الذاريات: ٤٧) أي بقوّة، وقال: ﴿وَأَيْدُهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ (المجادلة: ٢٢)، أي: قواهم، ويقال: لفلان عندي أياد كثيرة، أي: فواضل وإحسان، وله عندي يد بيضاء، أي: نعمة». (١٥)

وقال: حدّثنا محمّد بن محمّد بن

عصام الكليني (رحمه الله)، قال: حدّثنا محمّد بن يعقوب الكليني، قال: حدّثنا أحمد بن إدريس، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن عليّ بن سيف، عن محمّد بن عبيدة، قال: سألت الرضا (عليه السّلام) عن قول الله عزّ وجلّ لإبليس: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ﴾، قال: «يعني بقدرتي وقوّتي». (١٦)

كما أنّ لفظة الساق هي الأخرى وردت في الكتاب العزيز، وقد توهّم البعض فحملها على أنّ لله ساقاً ورجلاً، وربّما نسبوا إليه ما فوق ذلك من الحقو كما ستعرف، إذ لا بدّ من ذلك لمن له ساق ورجل.

وقد كشف أهل البيت القناع عن حقيقة معنى هذه اللفظة في الكتاب العزيز بشكل تقتضيه قداسة ذي الجلال.

قال الشيخ الصدوق في كتاب: التوحيد: قال أبي (رحمه الله): قال: حدّثنا سعد بن عبد الله، عن إبراهيم بن هاشم، عن ابن فضال، عن أبي جميلة، عن محمّد بن عليّ الحلبي، عن أبي عبد الله (عليه السّلام) في قوله عزّ وجلّ: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ...﴾ (القلم: ٤٢)، قال: تبارك



الجبار، ثم أشار إلى ساقه فكشف عنها الإزار، قال: ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون، قال: أفحم القوم ودخلتهم الهيبة، وشخصت الأبصار، وبلغت القلوب الحناجر، خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة، وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون.

ثم قال الصدوق: قال محمد بن علي مؤلف هذا الكتاب: قوله (عليه السلام): تبارك الجبار وأشار إلى ساقه فكشف عنها الإزار، يعني به: تبارك الجبار أن يوصف بالساق الذي هذا صفته. (١٧)

حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد (رحمه الله) قال: حدثنا محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن الحسين بن موسى، عن عبيد بن زرارة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ...﴾، قال: كشف إزاره عن ساقه ويده الأخرى على رأسه! فقال: سبحان ربّي الأعلى.

ثم قال الشيخ الصدوق بعد نقل هذه الرواية: قال مؤلف هذا الكتاب: يعني قوله: «سبحان ربّي الأعلى» تنزيهه لله

عز وجل، وجل أن يكون له ساق. (١٨)

**التشبيه المنفي في صعيد الواحدية**  
ولقد كان أهل البيت (عليهم السلام) دقيقين كل الدقة إلى درجة أنهم فرزوا بين التشابه اللفظي والتشابه المعنوي في الواحد، دفعاً لتوهم وجود التشابه بين الخالق والمخلوق، ولو من جهة الواحدية.

يقول الفتح بن يزيد الجرجاني: لقيت أبا الحسن الرضا (عليه السلام)... فقلت: ... فإله واحد والإنسان واحد، فليس قد تشابهت الوجدانية؟ فقال: «أحلت ثبّتك الله، إنما التشبيه في المعاني؛ فأما الأسماء فهي واحدة، وهي دلالة على المسمى، وذلك أن الإنسان وإن قيل واحد وليس بإثنين، والإنسان نفسه ليس بواحد، لأن أعضائه مختلفة، وألوانه مختلفة غير واحدة، وهو أجزاء مجزأة ليس سواء، دمه غير لحمه، ولحمه غير دمه، وعصبه غير عروقه، وشعره غير بشره، وسواده غير بياضه، وكذلك سائر جميع الخلق، فالإنسان واحد في الاسم، لا واحد في المعنى، والله جلّ جلاله واحد لا واحد غيره، ولا اختلاف

فيه ولا تفاوت ولا زيادة ولا نقصان، فإنما الإنسان المخلوق المصنوع المؤلف فمن أجزاء مختلفة وجواهر شتى، غير أنه بالاجتماع شيء واحد» (١٩).

والمراد من أحلت أي: أتيت بالشيء المحال.

وقد أراد الإمام بقوله: «إنما التشبيه في المعاني» أن التشبيه الذي ننفيه إنما هو في المعاني ومدلولات الألفاظ؛ أما التشابه في الأسماء والألفاظ فهو واقع ولا يضر بوحدة ذاته تعالى، لأن الأسماء فيه تعالى وفي غيره واحدة متشابهة.

### معنى الصمد

ولما كانت حقيقة الصمد مكملة لحقيقة الوجدانية لهذا أفاض الأئمة المطهرون في بيان المراد من هذه اللفظة في سورة الإخلاص تعميقاً للرؤية التوحيدية والتي طلع بها القرآن الكريم وتوضيحاً لها بأبلغ توضيح.

قال الشيخ الصدوق: قال وهب بن وهب القرشي: سمعت الصادق (عليه السلام) يقول: «قدم وفد من أهل فلسطين على الباقر (عليه السلام) فسألوه عن مسائل

فأجابهم، ثم سألوه عن الصمد، فقال: تفسيره فيه، الصمد خمسة أحرف:

فالآلف دليل على إنيته، وهو قوله عز وجل: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (آل عمران: ١٨)، وذلك تنبيه وإشارة إلى الغائب عن درك الحواس.

واللām دليل على إلهيته بأنه هو الله، والآلف واللām مدغمتان لا يظهران على اللسان (٢٠)، ولا يقعان في السمع، ويظهران في الكتابة، دليلان على أن إلهيته بلطفه خافية لا تدرك بالحواس ولا تقع في لسان واصف، ولا أذن سامع، لأن تفسير الإله هو الذي إليه الخلق عن درك ماهيته وكيفية بحس أو بوهم؛ لا، بل هو مبدع الأوهام وخالق الحواس، وإنما يظهر ذلك عند الكتابة دليل على أن الله سبحانه أظهر ربوبيته في إبداع الخلق وتركيب أرواحهم اللطيفة في أجسادهم الكثيفة، فإذا نظر عبد إلى نفسه لم ير روحه، كما أن لām الصمد لا تتبين ولا تدخل في حاسة من الحواس الخمس، فإذا نظر إلى الكتابة ظهر له ما خفي ولطف. فمتى تفكر العبد في ماهية البارئ وكيفية إله فيه وتحير ولم تحط فكرته بشيء يتصور له، لأنه عز وجل

ثم قال (عليه السلام): لو وجدت لعلمي  
الذي آتاني الله عز وجل حملة لنشرت  
التوحيد والإسلام والإيمان والدين  
والشرائع من الصمد، وكيف لي بذلك ولم  
يجد جدِّي أمير المؤمنين (عليه السلام) حملة  
لعلمه حتى كان يتنفس الصعداء، ويقول  
على المنبر: «سلوني قبل أن تفقدوني!»  
فإن بين الجوانح منِّي علماً جمّاً، هاه هاه  
الا لا أجد من يحمله، الا وإنِّي عليكم من  
الله الحجة البالغة، فلا تقولوا قوماً غضب  
الله عليهم، قد يثسوا من الآخرة كما يثس

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، أَمَّا بَعْدُ  
فَلَا تَخُوضُوا فِي الْقُرْآنِ، وَلَا تَجَادِلُوا فِيهِ،  
وَلَا تَتَكَلَّمُوا فِيهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَقَدْ سَمِعْتُ  
جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ)  
يَقُولُ: مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَبَوَّأْ  
مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ؛ وَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَدْ فَسَّرَ  
الصِّدْقَ، فَقَالَ: ﴿اللَّهُ أَحَدٌ \* اللَّهُ الصَّمَدُ﴾،  
ثُمَّ فَسَّرَهُ، فَقَالَ: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ



يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ». «لم يلد»: لم يخرج منه شيء كثيف كالولد وسائر الأشياء الكثيفة التي تخرج من المخلوقين، ولا شيء لطيف كالنفس، ولا يتشعب منه البدوات كالسنة والنوم والخطرة والهَم والحزم والبهجة والبكاء والخوف والرجاء والرغبة والسأمة والجوع والشبع، تعالى أن يخرج منه شيء، وأن يتولد منه شيء كثيف أو لطيف؛ «ولم يولد»: لم يتولد من شيء ولم يخرج من شيء، كما يخرج الأشياء الكثيفة من عناصرها، كالشيء من الشيء، والدابة من الدابة، والنبات من الأرض، والماء من الينابيع، والثمار من الأشجار، ولا كما يخرج الأشياء اللطيفة من مراكزها، كالبصر من العين، والسمع من الأذن، والشم من الأنف، والذوق من الفم<sup>(٢٢)</sup>، والكلام من اللسان، والمعرفة والتمييز من القلب<sup>(٢٣)</sup>، وكالنار من الحجر؛ لا، بل هو الله الصمد الذي لا من شيء ولا في شيء ولا على شيء، مبدع الأشياء وخالقها، ومنشئ الأشياء بقدرته، يتلاشى ما يخلق للفناء بمشيئته، ويبقى ما خلق للبقاء بعلمه، فذلكم الله الصمد الذي لم يلد ولم يولد، عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال، «ولم يكن له

كفوًا أحد»<sup>(٢٤)</sup>.

إن التفاسير المختلفة عن الصمد لا يعني أن هناك اختلافاً وتناقضاً، بل يعني أن الكلمة تتسع لأكثر من معنى وبعد.

### موقف حاسم من مسألة الرؤية

إن القرآن موقفاً حاسماً من مسألة رؤية الله سبحانه، فهو ينفي بكل قاطعية رؤية الله ويحيلها، وقد أكد أهل البيت (عليهم السلام) هذا الموقف، واستدلوا على نفي الرؤية البصرية بأدلة قوية، وفسروا الآيات القرآنية في هذا المجال بنحو يرفع كل إبهام وغموض في هذه المسألة.

حدثنا علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق (رحمه الله)، قال: حدثنا محمد بن يعقوب الكليني، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، قال: سألني أبو قرّة المحدث أن أدخله على أبي الحسن الرضا (عليه السلام)، فستأذنته في ذلك، فأذن لي، فدخل عليه فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتى بلغ سؤاله التوحيد، فقال أبو قرّة: إننا روينا أن الله عز وجل قسم الرؤية والكلام بين اثنين، فقسم لموسى (عليه

(السَّلام) الكلام، ولمحمد (صلى الله عليه وآله وسلم) الرؤية، فقال أبو الحسن (عليه السَّلام): فمن المبلغ عن الله عز وجل إلى الثقلين الجن والإنس: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ (الأنعام: ١٠٢)، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (طه: ١١٠)، و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى: ١١)؛ أليس محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: بلى؟ قال: فكيف يجيء رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنه جاء من عند الله، وأنه يدعوهم إلى الله بأمر الله، ويقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾، و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، ثم يقول: أنا رأيته بعيني، وأحطت به علماً، وهو على صورة البشر، أما تستحيون؟! ما قدرت الزنادقة أن ترميه بهذا أن يكون يأتي عن الله بشيء، ثم يأتي بخلافه من وجه آخر؟!

قال أبو قرّة: فإنه يقول: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ (النجم: ١٣)، فقال أبو الحسن (عليه السَّلام): إن بعد هذه الآية ما يدل على ما رأى، حيث قال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾، يقول: ما كذب فؤاد محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ما رأت عيناه، ثم أخبر بما

رأى، فقال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾، فأيات الله عز وجل غير الله، وقد قال: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾، فإذا رآته الأبصار فقد أحاطت به العلم ووقعت المعرفة، فقال أبو قرّة: فتكذب بالروايات، فقال أبو الحسن (عليه السَّلام): إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبت بها، وما أجمع المسلمون عليه أنه لا يحاط به علم، ولا تدركه الأبصار، وليس كمثله شيء. (٢٥)

ويقصد الإمام (عليه السَّلام) أن الروايات إذا كانت مخالفة للقرآن كذبت بها بالمعنى الذي تزعمونه، وإلا فأحاديث الرؤية واللقاء والنظر كالأيات كثيرة متواترة، كما أشار إليها الصدوق في هذا الباب (باب الرؤية)، فتؤول إلى المعنى الصحيح اللائق بجناب قدسه تعالى.

ثم إن الصواب في قوله (عليه السَّلام): «لا يحاط به علم، هو: إما لا يحاط بعلم، أو لا يحيط به علم كما في البحار في باب الرؤية، أو لا يحاط به علماً كما في الكافي في باب إبطال الرؤية.

هذا ونظراً لأهمية مسألة الرؤية أفاض فيها أئمة أهل البيت (عليهم السَّلام)،

وننقل هنا أحاديث أخرى منهم تحمل  
ألواناً من الاستدلال والتوضيح تكميلاً  
للفائدة.

قال الشيخ الصدوق: حدثنا تميم  
بن عبد الله بن تميم القرشي (رضي الله عنه)،  
قال: حدثني أبي، عن حمدان بن سليمان  
النيسابوري، عن علي بن محمد بن  
الجهم، قال: حضرت مجلس المأمون  
وعنده الرضا علي بن موسى (عليهما  
السلام)، فقال له المأمون: يا بن رسول الله!  
أليس من قولك أن الأنبياء معصومون؟  
قال: بلى، فسأله عن آيات من القرآن،  
فكان فيما سأله قال له: فما معنى قول  
الله عز وجل: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا  
وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ  
لَن تَرِيَنِي...﴾ (الأعراف: ١٤٣)، كيف  
يجوز أن يكون كليم الله موسى بن عمران  
(عليه السلام) لا يعلم أن الله تعالى ذكره  
لا يجوز عليه الرؤية حتى يسأله هذا  
السؤال؟

فقال الرضا (عليه السلام): إن كليم الله  
موسى بن عمران (عليه السلام) علم أن الله  
تعالى عن أن يرى بالأبصار، ولكنه لما  
كلّمه الله عز وجل وقربه نجياً رجع إلى  
قومه، فأخبرهم أن الله عز وجل كلّمه

وقربه وناجاه، فقالوا: لن نؤمن لك حتى  
نسمع كلامه كما سمعت، وكان القوم  
سبعمئة ألف رجل، فاختار منهم سبعين  
ألفاً، ثم اختار منهم سبعة آلاف، ثم اختار  
منهم سبعمئة، ثم اختار منهم سبعين  
رجلاً لميقات ربه، فخرج بهم إلى طور  
سيناء، فأقامهم في سفح الجبل، وصعد  
موسى (عليه السلام) إلى الطور، وسأل الله  
تبارك وتعالى أن يكلمه ويسمعهم كلامه،  
فكلّمه الله تعالى ذكره، وسمعوا كلامه من  
فوق وأسفل ويمين وشمال ووراء وأمام،  
لأن الله عز وجل أحدثه في الشجرة، ثم  
جعله منبعثاً منها حتى سمعوه من جميع  
الوجوه، فقالوا لن نؤمن لك بأن هذا الذي  
سمعناه كلام الله حتى نرى الله جهرة،  
فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا  
واعتوا بعث الله عز وجل عليهم صاعقة،  
فأخذهم بظلمهم فماتوا، فقال موسى: يا  
رب! ما أقول لبني إسرائيل إذا رجعت  
إليهم وقالوا: إنك ذهبت بهم فقتلتهم،  
لأنك لم تكن صادقاً فيما ادّعت من  
مناجاة الله، فأحياهم الله وبعثهم معه،  
فقالوا: إنك لو سألت الله أن يريك أن تنظر  
إليه لأجابك وكنت تخبرنا كيف هو  
فنعرفه حق معرفته، فقال موسى (عليه



السَّلام): يا قوم! إِنَّ اللَّهَ لَا يُرَى بِالْأَبْصَارِ، وَلَا كَيْفِيَّةَ لَهُ، وَإِنَّمَا يَعْرِفُ بِآيَاتِهِ وَيَعْلَمُ بِأَعْلَامِهِ، فَقَالُوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَسْأَلَهُ، فَقَالَ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلام): يَا رَبِّ! إِنَّكَ قَدْ سَمِعْتَ مَقَالَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِصِلَاحِهِمْ، فَأَوْحِ إِلَهُ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ: يَا مُوسَى! اسْأَلْنِي مَا سَأَلُوكَ، فَلَنْ أُؤَاخِذَكَ بِجَهْلِهِمْ، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلام): ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرِيْنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ (وَهُوَ يَهْوِي) فَسَوْفَ تَرِيْنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ (بِآيَةٍ مِنْ آيَاتِهِ) جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ (يَقُولُ: رَجَعْتُ إِلَى مَعْرِفَتِي بِكَ عَنْ جَهْلٍ قَوْمِي) وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الأعراف: ١٤٣)، مِنْهُمْ بَأَنَّكَ لَا تُرَى، فَقَالَ الْمَأْمُونُ: لِلَّهِ دَرْكٌ يَا أَبَا الْحَسَنِ! (٣٦)

وقال الشيخ الصدوق أيضاً: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدِّقَاقِ (رَحِمَهُ اللَّهُ)، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ النَّخْعِيُّ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ النُّوْفَلِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ أَبِي بَصِيرٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلام) قَالَ:

قُلْتُ لَهُ: أَخْبِرْنِي عَنْ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، هَلْ يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَقَدْ رَأَوْهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَقُلْتُ: مَتَى؟ قَالَ: حِينَ قَالَ لَهُمْ: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ (الأعراف: ١٧٢)، ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً، ثُمَّ قَالَ: وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَيَرَوْنَهُ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، أَلَسْتُ تَرَاهُ فِي وَقْتِكَ هَذَا؟ قَالَ أَبُو بَصِيرٍ: فَقُلْتُ لَهُ: جَعَلْتَ فِدَاكَ، فَأَحَدَّثَ بِهَذَا عَنْكَ؟ فَقَالَ: لَا، فَإِنَّكَ إِذَا حَدَّثْتَ بِهِ فَأَنْكَرَهُ مِنْكَ جَاهِلٌ بِمَعْنَى مَا تَقُولُهُ، ثُمَّ قَدَّرَ أَنَّ ذَلِكَ تَشْبِيهِ كُفْرٍ (٢٧)، وَلَيْسَتْ الرُّؤْيَا بِالْقَلْبِ كَالرُّؤْيَا بِالْعَيْنِ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ الْمُشْبِهُونَ وَالْمَلْحَدُونَ. (٢٨)

وقال: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْهَمْدَانِيُّ (رَحِمَهُ اللَّهُ)، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ، عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحٍ الْهَرَوِيِّ، قَالَ: قُلْتُ لِعَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا (عَلَيْهِ السَّلام): يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ! مَا تَقُولُ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي يَرَوِيهِ أَهْلُ الْحَدِيثِ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَزُورُونَ رَبَّهُمْ مِنْ مَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ؟

فَقَالَ (عَلَيْهِ السَّلام): «يَا أَبَا الصَّلْتِ! إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَضَّلَ نَبِيَّهُ مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ) عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ مِنْ

النبیین والملائكة، وجعل طاعته طاعته، ومتابعته متابعته، وزيارته في الدنيا والآخرة زيارته، فقال عزوجل: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ...﴾، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ (الفتح: ١٠)، وقال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «من زارني في حياتي أو بعد موتي فقد زار الله»، درجة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في الجنة أرفع الدرجات، فمن زاره إلى درجته في الجنة من منزله فقد زار الله تبارك وتعالى.

قال: فقلت له: يا ابن رسول الله! فما معنى الخبر الذي رَوَاهُ أَنْ ثَوَابَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ؟ فقال (عليه السلام): يا أبا الصلت! من وصف الله بوجهه كالوجه فقد كفر، ولكن وجه الله أنبيأؤه ورسله وحججه (صلوات الله عليهم)، هم الذين بهم يتوجه الله وإلى دينه ومعرفته، وقال الله عزوجل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ...﴾ (الرحمن: ٢٦-٢٧)، وقال عزوجل: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (القصص: ٨٨)، فالنظر إلى أنبياء الله ورسله وحججه (عليهم السلام) في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة، وقد قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «من

أبغض أهل بيتي وعترتي لم يرني ولم أراه يوم القيامة»، وقال (عليه السلام): «إِنَّ فِيكُمْ مَنْ لَا يَرَانِي بَعْدَ أَنْ يَفَارِقَنِي». يا أبا الصلت! إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يوصف بمكان، ولا يدركه الأبصار والأوهام. (٢٩)

### لا مكان خاصاً لله تعالى

ولما كانت الذات الإلهية المقدسة منزّهة عن الجسم والتجسم كان طبيعياً بل بديهياً أن تكون منزّهة عن التحيز والتمكّن، ولكنّ الزنادقة حاولوا الإستدلال ببعض الآيات على إثبات المكان له تعالى، فأنبرى الأئمة (عليهم السلام) لتوضيح هذه القضية، وإزالة القناع عن مقصود الكتاب العزيز.

قال الصدوق: حدّثنا أبي (رحمه الله)، قال: حدّثنا عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، قال قال أبو شاهر الديصاني: إِنَّ فِي الْقُرْآنِ آيَةً هِيَ قُوَّةٌ لَنَا، قُلْتُ: وما هي؟ فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ (الزخرف: ٨٤)، فلم أدر بما أجيبه، فحججت فخبّرت أبا عبد الله (عليه السلام)، فقال: هذا كلام زنديق خبيث، إذا رجعت إليه فقل له: ما اسمك بالكوفة؟

فإنه يقول: فلان، فقل: ما اسمك بالبصرة؟ فإنه يقول: فلان، فقل: كذلك الله ربنا في السماء إله وفي الأرض إله وفي البحار إله وفي كل مكان إله، قال: فقدمت فأتيت أبا شاكراً فأخبرته، فقال: هذه نقلت من الحجاز<sup>(٢٠)</sup>؛ يعني هذا ما يعرفه أهل البيت (عليهم السلام) فقط وكانوا في الحجاز آنذاك.

وقال الصدوق أيضاً: حدثنا حمزة بن محمد العلوي (رحمه الله)، قال: أخبرنا علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قوله عز وجل: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ (المجادلة: ٧)، فقال: «هو واحد، أحدي الذات، بائن من خلقه، وبذاك وصف نفسه، وهو بكل شيء محيط بالإشراف والإحاطة والقدرة، لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر بالإحاطة والعلم لا بالذات، لأن الأماكن محدودة تحويها حدود أربعة<sup>(٢١)</sup>، فإذا كان بالذات لزمه الحواية»<sup>(٢٢)</sup>.

ويقصد الإمام من قوله: «لا بالذات» أن معيته للأشياء لا تكون بذاته في أماكن الأشياء على نحو الممازجة والمقارنة. نعم، هو معها بعلمه وإحاطته القيومية.

### المراد من العرش والكرسي

لقد ترددت لفظة العرش في القرآن الكريم حوالي ٢٠ مرة، وتعني هذه اللفظة حسب اللغة والعرف السرير العظيم الذي يجلس عليه الملك ومثله الكرسي الذي في القرآن الكريم أيضاً. وقد أكدت التوراة على استقرار الله سبحانه على سرير وصفته بأوصاف خاصة...، وقد تسرب هذا التفسير والتصوير إلى بعض الأذهان، ففسرت العرش والكرسي اللذين جاءا في القرآن الكريم به ولفقت على طبقه أحاديث وروايات يرجع أكثرها إما إلى مسلمة أهل الكتاب، وإما إلى من أخذ عنهم علمه، ووثق بهم دون قيد أو شرط.

وقد أقدم أهل البيت على توضيح هذه المسألة أيضاً، ونفوا ما ألصقه الجاهلون بالله جلّ جلاله وعزّ شأنه، من الجلوس والإستقرار على كرسي أو عرش



على هيئة ملوك الأرض.

ونورد هنا على سبيل المثال بعض هذه الأحاديث:

قال الصدوق: حدثنا محمد بن علي ماجيلويه (رحمه الله)، قال: حدثنا محمد بن يحيى العطار، عن سهل بن زياد الأدي، عن الحسن بن محبوب، عن محمد بن مارد أن أبا عبد الله (عليه السلام) سئل عن قول الله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه: ٥)، فقال: «استوى من كل شيء، فليس شيء هو أقرب إليه من شيء». (٢٢)

وقال (رحمه الله) أيضاً: قال أبي (رحمه الله): قال: حدثنا سعد بن عبد الله، عن محمد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الرحمن بن الحجاج، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾، فقال: «استوى من كل شيء، فليس شيء أقرب إليه من شيء لم يبعد منه بعيد، ولم يقرب منه قريب، استوى من كل شيء». (٢٤)

وقال عن الكرسي:

حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد الوليد (رحمه الله) قال: حدثنا الحسين بن

أبان، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (البقرة: ١٥٥)، السموات والأرض وسع الكرسي، أم الكرسي وسع السموات والأرض؟ فقال: «إن كل شيء في الكرسي». (٢٥)

وقال: حدثنا أبي (رحمه الله)، قال: حدثنا سعد بن عبد الله، عن القاسم بن محمد، عن سليمان بن داود المنقري، عن حفص بن غياث، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ قال: «علمه». (٢٦)

وقال: حدثنا أبي (رضي الله عنه)، قال: حدثنا علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، فقال: «السموات والأرض وما بينهما في الكرسي، والعرش هو العلم الذي لا يقدر أحد قدره». (٢٧)

وقال: حدثنا محمد بن أحمد بن الوليد (رحمه الله)، قال: حدثنا محمد بن

الحسن الصفار، قال: حدثنا يعقوب بن يزيد، عن حماد بن عيسى، عن ربعي عن فضيل بن يسار، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، فقال: «يا فضيل! السموات والأرض وكل شيء في الكرسي». (٣٨)

وقال: حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى العطار (رحمه الله)، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجال، عن ثعلبة بن ميمون، عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، السموات والأرض وسع الكرسي، أم الكرسي وسع السموات والأرض؟ فقال: «بل الكرسي وسع السموات والأرض والعرش، وكل شيء في الكرسي». (٣٩)

ويمكن تلخيص مفاد كل هذه الأحاديث فيما قاله معلم الشيعة الشيخ المفيد (رحمه الله) إذ قال: العرش في اللغة هو الملك.

قال الشاعر بذلك:

إذا ما بنو مروان ثلثت عروشهم

وأودت كما أودت أياد وحمير

\* \* \*

يريد إذا ما بنو مروان هلك ملكهم  
وبادوا.

وقال آخر:

أظننت عرشك لا يزول ولا يغير...

\* \* \*

يعني أظننت ملكك لا يزول ولا يغير.

وقال الله تعالى مخبراً عن واصف

ملك ملكة سبأ: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ (النمل: ٢٣)، يريد: لها ملك عظيم.

فعرش الله تعالى هو ملكه واستواءه على العرش هو استيلاؤه على الملك؛ والعرب تصف الإستيلاء بالإستواء. قال الشاعر:

قد استوى بشر على العراق

من غير سيف ودم مهراق

\* \* \*

يريد به قد استوى على العراق. (٤٠)

وخلاصة القول، أن العرش

والكرسي هو الكون بأسره، واستواءه

تعالى هو استيلاؤه بمشيئته وإرادته

على هذا الكون، لا أنه سرير كبير يجلس

الله عليه جلوس الملك! إذ العلم والدين

متفقان على تنزيه الخالق عز شأنه من

صفات الأجسام وتقديس العالم الروحاني من شوائب المواد<sup>(٤١)</sup>، على أن ما قلناه في العرش والكرسي هو مجمل الكلام، وإلا فإن هناك بحثاً أوسع في هذه المسألة، لكن على كل حال ليس العرش والكرسي سريراً وتختاً! وإنه لابد من تنزيه الله عن الجسم ولوازمه.

وإذا كان الله سبحانه منزهاً عن صفات الأجسام لهذا وجب أن تفسر الآيات التي تتضمن التصريح بمحجوبة غير المؤمنين عن الله، وكذا الآيات التي تصرّح بمجيء الله سبحانه بنحو تتفق مع قداسة تعالى؛ وهذا ما فعله أهل البيت (عليهم السلام) على خلاف ما ذهب إليه غيرهم من حمل هذه العبارات على ظاهرها، فنزلوا الباري عز شأنه إلى مستوى الممكنات والمخلوقات.

ونورد في هذا الصعيد حديثين فقط تاركين إدراج كل ما ورد في هذا المجال إلى وقت آخر:

قال الصدوق (رحمه الله): حدثنا محمد بن إبراهيم بن أحمد بن يونس المعاذي، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد الكوفي الهمداني، قال: حدثنا علي بن الحسن بن علي بن فضال، عن أبيه، قال:

سألت الرضا علي بن موسى (عليهما السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ (المطففين: ١٥)، فقال: «إن الله تبارك وتعالى لا يوصف بمكان يحل فيه، فيحجب عنه فيه عباده، ولكنه يعني أنهم عن ثواب ربهم لمحجوبون». (٤٢)

وقال (رحمه الله): حدثنا محمد بن إبراهيم بن أحمد بن يونس المعاذي، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد الكوفي الهمداني، قال: حدثنا علي بن الحسن بن علي بن فضال، عن أبيه، قال: سألت الرضا علي بن موسى (عليهما السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾، فقال: «إن الله عز وجل لا يوصف بالمجيء والذهاب، تعالى عن الانتقال. إنما يعني: وجاء أمر ربك والملك صفاً صفاً». (٤٣)

### تفسير الحالات النفسية

وفي ضوء ما تقدم يجب أيضاً تفسير جميع ما أسند إلى الله سبحانه -في القرآن الكريم- من الحالات النفسية التي هي من شأن الإنسان، بشكل يليق بذي الجلال.



وهذا هو أيضاً ما صنعه أئمة أهل

البيت (عليهم السلام).

قال الشيخ الصدوق (رحمه الله): حدثنا

محمد بن إبراهيم بن أحمد بن يونس

المعاذي، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن

سعيد الكوفي الهمداني، قال: حدثنا علي

بن الحسن بن علي بن فضال، عن أبيه،

عن الرضا علي بن موسى (عليهما السلام)

قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿اللَّهُ

يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ...﴾ (البقرة: ١٥)، وعن

قوله: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ...﴾ وعن قوله:

﴿...يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِّعُهُمْ﴾،

فقال: «إن الله تبارك وتعالى لا يسخر

ولا يستهزئ ولا يمكر ولا يخادع، ولكنه

عز وجل يجازيهم جزاء السخرية، وجزاء

الإستهزاء، وجزاء المكر والخديعة، تعالى

الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً».<sup>(٤٤)</sup>

هذه هي طائفة من الأحاديث

المروية عن عترة النبي (عليهم السلام) حول

مجموعة من مسائل التوحيد؛ وقد

اقتصرننا في هذا المجال على موضوع

التوحيد خاصة وإن كان عنوان البحث

هو: «التوحيد والتعديل». ونأمل أن نوفق

لمعالجة مسألة التعديل في مقالة أخرى.

## مقارنة

يبقى أمران هما:

أولاً: إننا اخترنا كل نصوصنا

ورواياتنا من كتاب «التوحيد» للشيخ

الصدوق خاصة، لكونه أقدم نص جامع

لأحاديث أهل البيت في صعيد المسائل

التوحيدية، وهو كتاب غني وراخر

بالمعلومات القيمة في هذا الصعيد.

ثانياً: إن أهمية أقوال أهل البيت

ومدى انسجامها مع روح القرآن ومنحاه

يتضحان إذا قورنت بما ورد في بعض

المؤلفات والكتب حول الإلهيات.

فقد جاء في كتابين مكرسين لطرح

مسائل التوحيد من خلال الروايات

والأحاديث، النص على جسمانية الله

سبحانه وعلى وصفه بكل ما تتصف به

الأجسام والممكنات، والكتابان هما:

١- كتاب التوحيد وإثبات صفات

الرب عز وجل، التي وصف بها نفسه في

تنزيله الذي أنزله وعلى لسان نبيه نقل

الأخبار الثابتة الصحيحة نقل العدول عن

العدول من غير قطع في إسناد ولا جرح

في ناقلي الأخبار الثقة (وجميع هذه

الأوصاف موجودة على الغلاف).

وهو تأليف الحافظ الكبير إمام

الائمة (!!) محمد بن إسحاق بن خزيمة؛  
وقد راجعه وعلق عليه محمد خليل  
هراس، المدرّس بكلية أصول الدين.

فقد جاء في صفحات هذا الكتاب  
من الأمور الغريبة حول الله سبحانه ما  
تقشعر منه الأبدان:

أ- ففي صفحة ١١٤ و ٧٨ و ٧٩ جاء  
أنّ لله تعالى أصابع متعدّدة.

ب- وفي صفحة ٩٢ و ٩٤ و ٩٥  
و ٩٣ جاء أنّ لله تعالى رجلاً، وهو  
يضعها في جهنّم عندما تطلب المزيد.

ج- وفي صفحة ٥١ و ٤٢ و ٤٣ جاء  
أنّ لله تعالى عيّن.

د- وفي صفحة ٢٣٩ جاء أنّ لله  
ساقاً.

هـ- وفي صفحة ١٥٦ و ١٧٦ جاء  
أنّ لله صورة.

و- وفي صفحة ٢٢٥ و ٢٢٤ و ٢٣١  
جاء أنّ الله يضحك.

ز- وفي صفحة ٩٢ جاء أنّ عرش  
الله يحمله ملائكة على صور حيوانات.

ح- وفي صفحة ١٢٦ و ١٢٧ و ١٣٠  
جاء أنّ الله ينزل من سماء إلى سماء  
نزولاً حقيقياً.

ط- وفي صفحة ٢١٧ و ١٩٨ و ٥٩

و ٢٤١ جاء أنّ الله يرى رأى العين.

ي- وفي صفحة ١٨-٢٠ جاء أنّ  
لله وجهاً.

٢- كتاب السنة للإمام عبد الله بن  
أحمد بن حنبل عن أبيه أحمد، بتحقيق  
أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني  
زغلول؛ وقد وصف نفسه على الغلاف  
بـ «خادم السنة المطهرة».

وقد جاء في هذا الكتاب مضافاً إلى  
الأبواب المذكورة أعلاه طابق النعل  
بالنعل:

أ- أنّ الله يتمثّل للناس (راجع  
الصفحة ٢٠٦ من ذلك الكتاب).

ب- أنّ لله مكاناً يقعد عليه (راجع  
الصفحة ٨٠).

ج- أنّ لله صدرأ وذراعين (راجع  
الصفحة ١٠٩).

د- أنّ لله رجلاً وكرسيّاً (راجع  
الصفحات: ٧٩-٨١-١٦١-١٧٢-  
١٨٤-١٨٧-٢٠٦).

هـ- أنّ الله يمرّ أمام الناس في النار  
ويبقى أثره (راجع الصفحة ٢٠٧).

و- أنّ لله نفساً (راجع الصفحة  
١٩٠).

ز- أنّ لله يداً (راجع الصفحة ٧٦)

والطامة الكبرى أن هذه الأحاديث التي رواها ونقلها ودونها كبار السلف تلقاها المحدثون بالقبول، وأوردوها في صحاحهم وسننهم ومسانيدهم، ودارت عليها رحي العقائد، واستمدت الأفكار منها تصوراتها حول الحق جلّ جلاله، فكونت عن الله صورة بشرية إمكانية تشبه ما جاء في كتب اليهود والنصارى. والمشكلة الأساسية هي تأثر هذه الفرق بالتصورات الأجنبية عن روح القرآن الكريم التي حملتها الفلسفات الوافدة، إلى جانب ابتعاد هذه الفرق عن أهل بيت النبوة الذين أقامهم النبي محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) من بعده علماً يهتدي في الظلمات، ومشعلاً يستضاء في المتاهات.

وفي الخاتمة نذكر القارئ الكريم بأن ما أدرجناه هنا من الأحاديث ليس سوى نماذج، بل إن البحث هذا ما هو إلا إشارة عابرة إلى هذه القضايا.

\*\*\*

(١) الكشف ٤: ١٢٥-١٢٦.

(٢) الصواعق المحرقة لابن حجر: ١٤٨ (ط: المحمدية)، و ٩٠ (ط: الميمنية بمصر)؛ وينابيع المودة للقندوزي الحنفي: ٢٣٦ و ٢٣٧-٢٢٧، (ط: الحيدرية)، و ١٩١ و ٢٧٣ و ٢٩٧ (ط: إسلامبول).

(٣) ميزان الاعتدال للذهبي ٢: ٢٧٣؛ كنوز الحقائق للمناوي الشافعي: ١٢٠ (ط: بولاق) و ١١٠ (طبعة أخرى)؛ وينابيع المودة للقندوزي الحنفي: ٢٢٢ و ٢٤٨ و ٧٩ (ط: إسلامبول).

(٤) الرياض النضرة لمحب الدين الطبري ٢: ٢٢٤ (ط: ٢)؛ وتاريخ دمشق لابن عساكر الشافعي ١: ١٠٨، ح: ١٤٨ (ترجمة الإمام علي بن أبي طالب).

(٥) ترجمة الإمام علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق لابن عساكر الشافعي ٢: ٤٨٨، ح: ١٠٠٨ و ١٠٠٩؛ كنوز الحقائق للمناوي: ٢٠٢ (ط: بولاق) و ١٧٠ (طبعة أخرى)؛ ومنتخب كنز العمال بهامش مسند أحمد

بن حنبل ٢٢:٥؛ وينابيع المودة للقندوزي الحنفي: ١٨٢ (ط: إسلامبول).

(٦) تفسير القرطبي ١١: ٢٧٢؛ تفسير الطبري ١٤: ١٠٩؛ تفسير ابن كثير ٢: ٥٧٠؛ روح المعاني للآلوسي ١٤: ١٢٤؛ ينابيع المودة للقندوزي الحنفي ٥١ و ١٤٠ (ط: الحيدرية) و ٤٦ و ١١٩ (ط: إسلامبول)؛ وشواهد التنزيل للحسكاني الحنفي ١: ٢٢٤، الحديث: ٤٥٩ و ٤٦٠ و ٤٦٣ و ٤٦٥ و ٤٦٦. (٧) الجامع الصغير للسيوطي وجمع الجوامع له كما في ترتيبه ٦: ١٥٣.

(٨) التوحيد للصدوق (المتوفى عام ٣٨١): ٥٥-٥٦.

(٩) التوحيد للصدوق: ٧٦.

(١٠) التوحيد للصدوق: ١٠٢.

(١١) التوحيد للصدوق: ١٠٣.

(١٢-١٣-١٤) التوحيد للصدوق: ١٤٩.

(١٥-١٦) التوحيد للصدوق: ١٥٣.

(١٧-١٨) التوحيد للصدوق: ١٥٤-١٥٥.

(١٩) التوحيد للصدوق: ٦٢-٦٣.

(٢٠) في حال الوصل، وهذا معنى الإدغام اللغوي.

(٢١) التوحيد للصدوق: ٩٢-٩٣.

(٢٢) هذه الثلاثة من قبيل خروج القوة وظهورها في محلها، لا خروجها من المحل

كخروج قوة البصر إلى خارج العين على القول بالشعاع، ويمكن أن تكون كذلك ولما يدركها الإنسان (المعلق على توحيد الصدوق).

(٢٣) كخروج النور من النير.

(٢٤) التوحيد للصدوق: ٩٠-٩١.

(٢٥) التوحيد للصدوق: ١١١-١١٢.

(٢٦) التوحيد للصدوق: ١٢١-١٢٢.

(٢٧) «كفر» فعل ماض جواب إذا.

(٢٨-٢٩) التوحيد للصدوق: ١١٧.

(٣٠) التوحيد للصدوق: ١٢٣.

(٣١) لعل المراد من الحدود الأربعة الفوق والتحت، أو الأمام والوراء واليمين واليسار.

(٣٢) التوحيد للصدوق: ١٣١.

(٣٣-٣٤) التوحيد للصدوق: ٣١٥.

(٣٥-٣٩) التوحيد للصدوق: ٣٢٧-٣٢٨.

(٤٠) شرح عقائد الصدوق المطبوع مع أوائل المقالات للشيخ المفيد (المتوفى عام ٤١٣): ٢٠٤.

(٤١) من تعليق العلامة السيد هبة الدين الشهرستاني، المصدر السابق: ٢٠٤-٢٠٥.

(٤٢-٤٣) التوحيد للصدوق: ١٦٢.

(٤٤) التوحيد للصدوق: ١٦٣.

\* \* \*



## دور أهل البيت (عليهم السلام) في القرآن

الشيخ محمد هادي معرفة



تفسير كتاب الله العزيز  
وتأويله، وحفظه وحراسته  
لأهل البيت، آل الرسول (صلى الله عليه  
 وآله وسلم) دور خطير في مختلف شؤون  
القرآن الكريم، في تفسيره وتأويله،  
وتبيين معانيه، والإحاطة بمبانيه...  
كدورهم في حفظه وضبطه وحراسته عن  
الضياع والتغيير طول عمر الإسلام.  
كان عليّ (عليه السلام) رأس كتبة  
الوحي، وأجمعهم للقرآن، وأعرفهم  
بالتنزيل والتأويل، وأعلم الصحابة  
بمعاني القرآن والإحاطة بمقاصده  
ومراميّه، وأحرصهم على حفظه  
وحراسته، شهد بذلك التاريخ وكتب  
الحديث.

وقد مضى شطر من الحديث عن  
مواقف الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام)

من القرآن الكريم في مختلف أطواره  
وأدواره منذ عهد الرسول (صلى الله عليه وآله  
 وسلم) فإلى آخر أيام حياته الكريمة.

كان (عليه السلام) مثل النبيّ (صلى الله  
 عليه وآله وسلم) ومثله الظاهر، بل ونفسه  
الكريمة، المتمثل فيها شخصية الرسول  
الكاملة، سوى أنه ليس بنبيّ... وقد قال  
له رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم):

«إنك تسمع ما أسمع، وترى ما  
أرى، إلا أنك لست بنبيّ...»<sup>(١)</sup>

ومعنى ذلك أنه (عليه السلام) كان له  
ذلك الحسّ المرفف الرقيق الذي كان  
يؤهله للإستماع إلى الملائكة كما في  
الأنبياء (عليهم السلام).

قال الإمام أبو جعفر محمد بن عليّ  
الباقر (عليه السلام): «إن العلم الذي نزل مع  
آدم (عليه السلام) لم يُرفع، والعلم يتوارث؛

وكان عليّ (عليه السلام) عالم هذه الأمة، وإنّه لم يهلك منّا عالم قطّ إلّا خلفه من أهله من علم مثل علمه أو ما شاء الله... قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام): «إنّا - أهل البيت - شجرة النبوّة، وموضع الرسالة، ومختلف الملائكة، وبيت الرحمة، ومعدن العلم...» (٢)

نعم، إنهم (عليهم السلام) فروع تلك الشجرة الطيبة التي أصلها ثابت - هو مقام النبوّة وموضع الرسالة... - وفرعها لا يزال يتصاعده في السماء، ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ﴾، تؤتي أكلها كلّ حين بإذن ربّها؛ يؤتي الحكمة من يشاء، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً...

قال رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم):

«إنّ لعليّ علماً بكتاب الله وسنّتي ليس لأحد من أمّتي، يعلم جميع علمي؛ إنّ الله علّمني علماً لا يعلمه غيري، وأمرني أن أعلمه عليّاً ففعلت... وإنّ الله علّمه الحكمة وفصل الخطاب...» (٣)

ومن ثمّ كان باب علم النبيّ ومفاض حكمته (٤)، وقد علّمه ألف باب من العلم يفتح من كلّ باب ألف باب (٥).

قال (عليه السلام): «وليس كلّ أصحاب رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) كان يسأله

فيفهم، وكان منهم من يسأله ولا يستفهم...، وكنت أدخل عليه كلّ يوم دخلة، فيخليني فيها أدور معه حيث دار. وقد علم أصحاب رسول الله أنّه لم يكن يصنع ذلك بأحد غيري...؛ إذا أسأله أجابني، وإذا سكّ أو نفذت مسألي ابتدأني، فما نزلت عليه آية من القرآن إلّا أقرأنيها وأملاها عليّ، فكتبتها بخطي، ودعا الله أن يفهمني إياها ويحفظني؛ فما نسيت آية من كتاب الله منذ حفظتها. وعلمني تأويلها، فحفظته وأملاه عليّ فكتبته...؛ ثمّ وضع يده على صدري ودعا الله أن يملأ قلبي علماً وفهماً وفقهاً وحكماً ونوراً، وأنّ يعلمني فلا أجهل، وأنّ يحفظني فلا أنسى...» (٦)

إذن، فلا غرو أن يكون (عليه السلام)

أعلم الأمة بالقرآن تنزيله وتأويله...

أخرج ابن عساكر في تاريخه بالإسناد إلى أبي الطفيل قال: سمعت عليّاً (عليه السلام) وهو يخطب الناس، فقال: «يا أيّها الناس! سلوني؛ فإنكم لا تجدون أحداً بعدي هو أعلم بما تسألونه منّي، ولا تجدون أحداً أعلم بما بين اللّوحين منّي، فسلوني...»

وقد عقد ابن عساكر باباً ذكر فيه

أنه لم يقل أحد على المنبر سلوني عن ما بين اللوحين... إلّا عليّ بن أبي طالب. (٧)  
والمراد بما بين اللوحين ما بين دفّتي المصحف، كما في رواية أخرى عنه قال: أقبل عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) ذات يوم حتى صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثمّ قال:

«يا أيّها الناس! سلوني قبل أن تفقدوني، فوالله ما بين لוחي المصحف آية تخفى عليّ فيما أنزلت ولا أين نزلت ولا ما غنى بها...». (٨)

قال سليم بن قيس الهلالي (٩):  
جلست إلى عليّ (عليه السلام) بالكوفة في المسجد والناس حوله، فقال: «سلوني قبل أن تفقدوني، سلوني عن كتاب الله، فوالله ما نزلت آية من كتاب الله إلّا وقد أقرّانيها رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم)، وعلمني تأويلها...»، فقال ابن الكوّا (١٠):  
فما كان ينزل عليه وانت غائب؟ قال: «بلى، يحفظ عليّ ما غبت عنه، فإذا قدمت عليه قال لي: يا عليّ! أنزل الله بعدك كذا وكذا فيقرؤنيه، وتأويله كذا وكذا فيعلمنيه...». (١١)

فقد كان (صلّى الله عليه وآله وسلّم) يحفظ عليه (عليه السلام) ما فاته من نزول القرآن

فيقرؤه إيّاها ويعلمه تأويلها... الأمر الذي ينبؤك عن مبلغ حرص النبيّ على تربية عليّ وتعليمه الكتاب والحكمة، مما لم يحظ به غيره من الأصحاب... ومن ثمّ كان أقرأ أصحاب النبيّ وأعلمهم بالتنزيل والتأويل، وأصبح مرجع الصحابة، سواء على عهده (صلّى الله عليه وآله وسلّم) أم بعد وفاته.

يُحدث أبو بكر بن عيَّاش عن ابن مسعود أنّ رجلين على عهد رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) قرءا آياً من سورة الأحقاف، فاختلفا في القراءة... قال: فذهبت بهما إلى النبيّ، فغضب، وعليّ عنده... فقال عليّ: «رسول الله يأمركم أن تقرءوا كما علّمتكم...». (١٢)

وعن زيد بن أرقم قال: جاء رجل إلى رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) فقال: أقرّاني عبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت وأبيّ بن كعب، فاختلّفت قراءتهم، بقراءة أيّهم أخذ؟ قال: فسكت رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) وعليّ (عليه السلام) إلى جنبه، فقال عليّ (عليه السلام): «ليقرأ كل إنسان كما علّم، كلّ حسن جميل...». (١٣)

وفي حديث عبد الله بن مسعود: إنّ رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) أسرّ إلى



عليّ (عليه السلام)، فقال عليّ: «إن رسول الله يأمركم أن يقرأ كل رجل منكم كما عُلِّمَ...»، قال: فانطلقنا وكل رجل منا يقرأ حروفاً لا يقرؤها صاحبه...

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد. (١٤)

وفي رواية أبي جعفر الطبري بإسناده عن زر بن حبيش، عن ابن مسعود، قال: تمارينا في سورة من القرآن... فانطلقنا إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فوجدنا عليّاً يناجيه... فقلنا: إننا اختلفنا في القراءة... فاحمر وجه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وقال: «إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم بينهم...»، ثم أسرّ إلى عليّ شيئاً، فقال لنا عليّ: «إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يأمركم أن تقرءوا كما عُلِّمتم...». (١٥)

الأمر الذي يدلّك على مدى قرب منزلة عليّ (عليه السلام) من النبيّ (صلى الله عليه وآله وسلم) كان موضع نجواه، ولسانه الناطق بعلمه وباب حكمته...

وهكذا شهد كبار الصحابة شهادتهم بشأن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام):

«كان الرجل الأوّل في العهد الأوّل بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، كان موضع سرّه وعيبة علمه، كان أقرؤهم لكتاب الله، وأحفظهم لآياته الكريمة، وأعلمهم بتفسيره وتأويله...».

فقد أخرج ابن عساكر بإسناده إلى شقيق، عن عبد الله بن مسعود، قال: إن القرآن أنزل على سبعة أحرف، ما منها حرف إلاّ له ظهر وبطن، وإنّ عليّ بن أبي طالب عنده منه علم الظاهر والباطن...

وأخرج عن عبيدة السلماني، قال: قال عبد الله بن مسعود: لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله منّي تبلغه المطايا...، فقال له رجل: فأين أنت عن عليّ؟ قال: به بدأت، إنّي قرأت عليه.

وعن زاذان عن ابن مسعود، قال: قرأت على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) تسعين سورة، وختمت القرآن على خير الناس بعده، ف قيل له: من هو؟ قال: عليّ بن أبي طالب. (١٦)

وأخرج أبو جعفر الطوسي عنه، قال: قرأت على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) سبعين سورة من القرآن، أخذتها من فيه...، وقرأت سائر القرآن على خير هذه الأمة وأقضاهم بعد نبيهم، عليّ بن



أبي طالب (صلوات الله عليه). (١٧)

وإذ ما عرفنا أن السور المكية لا تعدو ستاً وثمانين سورة<sup>(١٨)</sup>، نعرف الوقت الذي بدا ابن مسعود في تعلّم القرآن من عليّ (عليه السلام) كان وقتاً مبكراً يوم كان النبيّ (صلّى الله عليه وآله وسلّم) بمكة قبيل هجرته إلى المدينة أو بعدها بقليل... وهو وقت مبكر جداً...

وأخرج ابن عساكر أيضاً عن الضحّاك عن ابن عباس، قال: قُسّم علم الناس خمسة أجزاء، فكان لعليّ منها أربعة أجزاء، ولسائر الناس جزء، وشاركهم عليّ في الجزء، فكان أعلم به منهم...

وعن سعيد بن جبير عنه، قال: إنّا إذا ثبت لنا الشيء عن عليّ لم نعدل به إلى غيره...

وفي رواية أخرى: إذا حدّثنا ثقة عن عليّ يقيناً لا نعدوه... (١٩)

وأخرج ابن طاووس عن طريق النقّاش عن ابن عباس، قال: وما علمي وعلم أصحاب محمّد (صلّى الله عليه وآله وسلّم) في علم عليّ (عليه السلام) إلّا كقطرة في سبعة أبحر... (٢٠)

أخرج ابن عساكر بإسناده إلى

مسروق بن الأجدع، قال: انتهى العلم إلى ثلاثة: عالم بالمدينة، وعالم بالشام، وعالم بالعراق، فعالم المدينة عليّ بن أبي طالب، وعالم الكوفة عبد الله بن مسعود، وعالم الشام أبو الدرداء...، قال: فإذا التقوا سائل عالم الشام وعالم العراق عالم المدينة، وهو لم يسألهم... (٢١)

وبإسناد آخر، قال: ... فإذا التقوا سأل عالم الشام عالم العراق، وسأل عالم العراق عالم المدينة، ولم يسألهم... (٢٢)

وهذا يعني تفاوتهم في الدرجة، فأعلاهم درجة هو الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام)، ثمّ ابن مسعود، وبعده أبو الدرداء...

وبذلك نعرف حقيقة الوصف الذي جاء في كلامه الآخر عن الصحابة ودرجاتهم في العلم، قال: جالست أصحاب محمّد (صلّى الله عليه وآله وسلّم) فوجدتهم كالإخاذا -يعني الغدير من الماء-، فالإخاذا يُروي الرجل، والإخاذا يروي الرجلين، والإخاذا يروي العشرة، والإخاذا يروي المائة، والإخاذا لو نزل له أهل الأرض لأصدرهم... (٢٣)

فلنمّا عنى بالأخير مولانا

أمير المؤمنين (عليه السلام) الذي ينحدر عنه السيل ولا يرقى إليه الطير. . .

أخرج المفيد بإسناده عن أبي أمامة الباهلي<sup>(٢٤)</sup> قال: سمعت النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول: «عليّ أفضلكم، وفي الدين أفقهم، وبسنتي أبصركم، ولكتاب الله أقرأكم. . .»<sup>(٢٥)</sup>

وأخرج ابن عساكر بإسناده إلى أبي عبد الرحمن السلمي، قال: ما رأيت أحداً أقرأ لكتاب الله من عليّ بن أبي طالب (عليه السلام).<sup>(٢٦)</sup>

وأخرج ابن الجزري عنه، قال: ما رأيت ابن أنثى أقرأ لكتاب الله تعالى من عليّ. . . وقال: «ما رأيت أقرأ من عليّ عرض القرآن على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو من الذين حفظوه أجمع بلا شك عندنا. . .»<sup>(٢٧)</sup>

قوله: «حفظوه أجمع. . .» أي: حفظوه في جميع وجوهه نصاً ونظماً وترتيباً وتنزيلاً وتأويلاً. . . وفي قوله: «عندنا. . .» إشارة إلى أن هذا مذهب كبار التابعين بشأن الإمام أمير المؤمنين. . . ومن ثم فإنه قد قرأ القرآن كله على عليّ (عليه السلام) على ما ذكره ابن شهر آشوب. . .<sup>(٢٨)</sup>

وأخرج الحاكم الحسكاني عن ابن عباس، قال: دعا عبدالرحمن بن عوف نقرأ من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فحضرت الصلاة، فقدموا عليّ بن أبي طالب، لأنه كان أقرأهم. . .<sup>(٢٩)</sup>

وأخرج ابن عساكر بإسناده عن عبيدة السلماني، قال: صحبت عبدالله بن مسعود سنة، ثم صحبت عليّاً، فكان فضل ما بينهما في العلم كفضل المهاجر على الأعرابي.<sup>(٣٠)</sup>

آل الرسول هم ورثة الكتاب وحملته وبذلك تعرف السرّ في قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «عليّ مع القرآن والقرآن مع عليّ. . .»<sup>(٣١)</sup>، فعليّ حافظ القرآن وحارسه والمتعهد ببيانه وتفسيره. . . ولا يفارق أحدهما الآخر. . . كما هو الشأن بالنسبة إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في عهده. . . وقد أشاد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بشأن عليّ (عليه السلام) في القرآن وموضعه من تفسيره، حيث قال:

«معاشر الناس! تدبّروا القرآن وافهموا آياته، وانظروا إلى محكماته، ولا تتبعوا متشابهاته؛ فوالله لن يتبين لكم

زواجه، ولا يوضح لكم تفسيره إلا الذي أنا آخذ بيده...»، قد كان آخذ بيد علي (عليه السلام) يوم غدير خم... (٣٢)

وقد قال علي (عليه السلام) في وصف أولياء الله الذي هو منهم ورأسهم: «بهم علم الكتاب وبه علموا، وبهم قام الكتاب وبه قاموا» (٣٣)، وقال: «إن الله طهرنا وعصمنا وجعلنا شهداء على خلقه، وحجته في أرضه، وجعلنا مع القرآن، وجعل القرآن معنا، لا تفارقه ولا يفارقنا» (٣٤)

وقال -لما سألته عبدة السلماني وعلقمة والأسود عما أشكل عليهم في القرآن-: «سلوا عن ذلك آل محمد...» (٣٥)

نعم، هم ورثة الكتاب وحملته... قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾، قال الإمام أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام): «هم آل محمد...» (٣٦)

وفي حديث آخر أخرجه الصفار عنه (عليه السلام)، قال: «نحن ورثة الكتاب ونحن صفوته...» (٣٧)

وقال الإمام أبو جعفر محمد بن علي الباقر (عليه السلام) لعمر بن عبيد: «فإنما

على الناس أن يقرءوا القرآن كما أنزل، فإذا احتاجوا إلى تفسيره، فالإهداء بنا وإلينا، يا عمرو!» (٣٨)

وقال الصادق (عليه السلام) في قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، «كتاب الله الذكر، وأهله آل محمد، الذين أمر الله بسؤالهم، ولم يؤمروا بسؤال الجاهل...»، وسمى الله القرآن ذكراً، فقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (٣٩)

وقال: «إننا أهل بيت لم يزل الله يبعث منا من يعلم كتابه من أوله إلى آخره...» (٤٠)

وقال الإمام موسى الكاظم (عليه السلام): «فنحن الذين اصطفانا الله، فقد ورثنا علم هذا القرآن الذي فيه تبيان كل شيء...» (٤١)

... إلى غيرها من أحاديث طفحت بها كتب الفريقين، متفقة على أن الأئمة من أهل البيت (عليهم السلام) هم المراجع لفهم كتاب الله وحل ما أبهم من آياته وبيان دلائله...

كما أجمعت كلمة المفسرين المحققين على أن الذرية الطيبة من آل

الرسول هم ورثة الكتاب الذين اصطفاهم الله بعلمه وارتضاهم لغيبه.

وإليك إمامة قصيرة فاضت بها قريحة العلامة الكبير والناقد الخبير أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، فلقد أجاد وأفاد وأتى بالحقيقة وفق المراد:

قال محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٤٦٧-٥٤٨) في مقدمة تفسيره: «وخص الكتاب بحملة من عترته الطاهرة، ونقله من أصحابه الزاكية الزاهرة، يتلونونه حق تلاوته، ويدرسونه حق دراسته، فالقرآن تركته، وهم ورثته، وهم أحد الثقلين، وبهم مجمع البحرين، ولهم قاب قوسين، وعندهم علم الكونين... والعالمون...».

وكما كانت الملائكة (عليهم السلام) معقبات له من بين يديه ومن خلفه تنزيلاً، كذلك كانت الأئمة الهادية والعلماء الصادقة معقبات له من بين يديه ومن خلفه تفسيراً وتأويلاً: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

فتنزيل الذكر بالملائكة المعقبات، وحفظ الذكر بالعلماء الذين يعرفون تنزيله وتأويله، ومحكمه ومتشابهه،

وناسخه ومنسوخه، وعامه وخاصه، ومجمله ومفصله، ومطلقه ومقيده، ونصه وظاهره، وظاهره وباطنه، ويحكمون فيه بحكم الله من مفروغه ومستأنفه، وتقديره وتكليفه، وأوامره وزواجره، وواجباته ومحظوراته، وحلاله وحرامه، وحدوده وأحكامه... بالحق واليقين، لا بالظن والتخمين... أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب...

ولقد كانت الصحابة (رضي الله عنهم) متفقيين على أن علم القرآن مخصوص بأهل البيت (عليهم السلام)، إذ كانوا يسألون علي بن أبي طالب (رضي الله عنه): هل خصصتم أهل البيت دوننا بشيء سوى القرآن؟

وكان يقول: «لا، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا بما في قراب سيفي هذا...».

فاستثناء القرآن بالتخصيص دليل على إجماعهم بأن القرآن وعلمه وتنزيله وتأويله مخصوص بهم...

ولقد كان حبر الأمة عبد الله بن عباس (رضي الله عنه) مصدر تفسير جميع المفسرين، وقد دعا له رسول الله (صلى الله



عليه وآله وسلم) بأن قال: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»، تتلمذ لعلّي (رضي الله عنه)، حتى فقهه في الدين وعلمه التأويل...

قال: ولقد كنت على حداثة سنّي أسمع تفسير القرآن من مشايخي سماعاً مجرداً، حتى وفقت فعلقته على أستاذي ناصر السنّة أبي القاسم سلمان بن ناصر الأنصاري (رضي الله عنهما) تلقفاً، ثم أطلعني مطالعات كلمات شريفة عن أهل البيت وأوليائهم (رضي الله عنهم) على أسرار دفينّة وأصول متينة في علم القرآن، وناداني من هو في شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة الطيبة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ﴾، فطلبت الصادقين طلب العاشقين، فوجدت عبداً من عباد الله الصالحين، كما طلب موسى (عليه السلام) مع فتاه: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾، فتعلّمت منه مناهج الخلق والأمر، ومدارج التضاد والترتيب، ووجهي العموم والخصوص، وحكمي المفروغ والمستأنف، فشبت من هذا المعاء الواحد دون الأمعاء التي هي مآكل

الضلال ومداخل الجهال، وارتويت من شرب التسليم بكأس كان مزاجه من تسنيم، فاهتديت إلى لسان القرآن، نظمته وترتيبه وبلاغته وجزالته وفصاحته وبراعته...

### هم سدة الدين وحفظة الكتاب

أخرج أبو عمرو محمّد بن عمر بن عبد العزيز الكشي بإسناده عن إسماعيل بن جابر، عن الإمام جعفر بن محمّد الصادق (عليه السلام) قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): يحمل هذا الدين في كلّ قرن عدول ينفون عنه تأويل المبطلين وتحريف الغالين وانتحال الجاهلين، كما ينفي الكير خبث الحديد».(٤٢)

قال الإمام الصادق (عليه السلام) في قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (النساء: ٤٥) قال: «نزلت في أمة محمّد (صلى الله عليه وآله وسلم) خاصّة في كلّ قرن منهم إمام منّا شاهد عليهم، ومحمّد شاهد علينا...».(٤٣)

وقد مرّ حديث سليم عن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام): «إنّ الله طهرنا

وعصمنا وجعلنا شهداء على خلقه  
وحجّته في أرضه، وجعلنا مع القرآن،  
وجعل القرآن معنا، لا نفارقه ولا  
يفارقنا...» (٤٤)

وهذا المعنى هو المقصود من  
حديث الثقلين (كتاب الله والعتره  
الطاهرة) (٤٥)، وما ورد أنّهم مع القرآن  
والقرآن معهم... (٤٦)، فكانوا هم الشهداء  
على الناس، والرسول عليهم شهيد. (٤٧)

وقد تحقّق منهم ذلك، عملاً بوصية  
الرسول (صلى الله عليه وآله وسلّم) فقد سهروا  
(سلام الله عليهم) على حراسة الدين  
والمحافظة على القرآن الكريم، دون أن  
تنال منه يد إطلاقاً...: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرُزِّلُهَا  
الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾، أي:  
لحافظون له على أيدي الأئمة الهداة  
الخلفاء المرضيين...

وفيما يلي عرض موجز عن مواقف  
أئمة أهل البيت في حراسة كتاب الله  
العزیز الحمید:

كان عليّ (عليه السلام) هو أول من قام  
بجمع القرآن وضبطه وحفظه عن  
الضياع، عملاً برؤية النبي (صلى الله عليه  
وآله وسلّم) أوصى إليه: «يا عليّ! القرآن  
خلف فراشي في الصحف والحريـر

والقراطيس -أي مغرقة لا نظم بينها  
ولا تأليف-، فخذوه وأجمعوه  
ولا تضيعوه، كما ضيّع اليهود  
التوراة...».

قال الإمام الصادق (عليه السلام):  
«فانطلق عليّ (عليه السلام)، فجمعه في ثوب  
أصفر، ثمّ ختم عليه في بيته، وقال:  
لا أرتدي حتّى أجمعه...» (٤٨)

وأخرج الحافظ القندوزي بإسناده  
إلى الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) في  
خطبة طويلة، قال فيها: «... أنا جامع  
القرآن...» (٤٩)

ثمّ كان هو الذي أشاد بذكر القرآن  
وبيان تفسيره وتأويله، وتربية علماء  
مدرّبين من أصحابه وذويه على القراءة  
والإقراء والتفسير وبيان معاني  
القرآن...

أخرج أبو جعفر محمّد بن الحسن  
الصفّار بإسناده إلى أنس بن مالك،  
خادم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) أنّه  
[صلى الله عليه وآله وسلّم] قال لعليّ (عليه السلام):  
يا عليّ! أنت تعلّم الناس تأويل القرآن بما  
لا يعلمون... فقال: ما أبْلَغ رسالتك  
بعدك يا رسول الله؟! قال: تخبر الناس  
بما أشكل عليهم من تأويل القرآن... (٥٠)

وقد أخذ عنه التفسير وسائر علوم القرآن كبار الصحابة ونبهاء الأمة، أمثال عبد الله بن مسعود، وقد أكمل تعلمه للقرآن على يد الإمام أمير المؤمنين، حسبما عرفت. (٥١)

كما أن مثل ابن عباس - حبر الأمة وترجمان القرآن - كان جميع ما أخذ في القرآن، إنما أخذه عن علي (عليه السلام). (٥٢) والقراءة المعروفة لدى جمهور المسلمين في جميع الأدوار والأعصار، والتي هي قراءة حفص، الذي قال منير الشاطبي: وحفص وبالإتقان كان مفضلاً...

فإنها هي القراءة التي أقرأه إياها شيخه عاصم بن أبي النجود عن شيخه أبي عبد الرحمن السلمي، عن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام)، إسناداً ذهبياً ما فوقه إسناد. (٥٣)

هذا فضلاً عن أن الإمام هو الذي أبدى رأيه في ضرورة توحيد المصاحف على عهد عثمان، حسبما مرّ عليك... (٥٤)، وقد أقرّ فعل عثمان بعد ما تولّى الخلافة بعده، وأعلن رسمياً بالإبقاء على رسم القرآن في شكله الحاضر، من غير أن يُمسّ بيدٍ إطلاقاً... وقال كلمته الحاسمة

الخالدة: «لا يُهاج القرآن بعد اليوم...». الأمر الذي حال دون سلامة القرآن عن أيّ تغيير أو تبديل أو تحريف، ليبقى سليماً مع الأبد... معجزة خالدة...

### مواقف حاسمة

لأئمة أهل البيت (عليهم السلام) مواقف حاسمة دفاعاً عن كرامة القرآن المجيد، وحفظاً على سلامته من أيّ تغيير أو تبديل، لا في هجائه ولا في قرائته، لا في لفظه ولا في معناه، لا في تفسيره ولا في تأويله...، وهكذا سهروا على حراسة هذا الكتاب العزيز عن طوارق الأيام...

روى ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني بإسناده إلى محمد بن الوراق، قال: عرضت على أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) كتاباً فيه قرآن مختم معشر بالذهب، وكتب في آخره سورة بالذهب، فأرينه إياه، فلم يعب فيه شيئاً إلا كتابة القرآن بالذهب! وقال (عليه السلام): «لا يُعجبني أن يكتب القرآن إلا بالسواد، كما كُتب أول مرة...». (٥٥)

وأخرج بإسناده إلى سفيان بن السَّمط، قال: سألت أبا عبد الله الصادق (عليه السلام) عن تنزيل القرآن، قال: «اقرأوا

كما عَلَّمْتُمْ...» (٥٦)، أي: ليقرأ كل إنسان  
كما عَلَّم ما سبق في كلام الإمام  
أمير المؤمنين (عليه السلام). (٥٧)

ويبدو أن السائل إنما عنى القراءات  
المعروفة، أيها توافق التنزيل؟ فأجابه  
الإمام بأن الواجب هي القراءة وفق النص  
المشهور الذي عليه جمهور المسلمين،  
ورثه الخلف عن السلف نقلاً بالتواتر عن  
النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لا يجوز غيره  
من القراءات المتفنت فيها حسب أهواء  
القراء واجتهاداتهم، فيما أسلفنا في بحث  
القراءات...

وهذا وفق ما أخرجه الكليني  
-أيضاً- عن الإمام الصادق (عليه السلام)  
قال: «القرآن واحد نزل من عند واحد،  
وإنما الاختلاف يجيء من قبل  
الرواة...» (٥٨)، أي: القراء الذين هم رواة  
نص الكتاب، حسب اجتهاداتهم، لا نقلاً  
مسنداً في الأكثر...

وبهذا المعنى روى بإسناده إلى  
سالم بن سلمة، قال: قرأ رجل على أبي  
عبد الله (عليه السلام) -وأنا أستمع- حروفاً  
من القرآن ليس على ما يقرؤه الناس،  
فقال أبو عبد الله (عليه السلام): «كُفَّ عن هذه  
القراءة، اقرأ كما يقرأ الناس...» (٥٩)  
كما روى أبو جعفر محمد بن علي

بن الحسين الصدوق بإسناده إلى جعفر  
بن محمد الصادق (عليه السلام) عن آبائه،  
عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال:  
«تعلّموا القرآن بعربيّته، وإياكم والنبر  
فيه، يعني: الهمز»، قال الصادق: الهمز  
زيادة في القرآن إلا الهمز الأصلي، مثل  
قوله: ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْأَ﴾ (النمل: ٢٥)،  
وقوله: ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ (النحل: ٥). (٦٠)

ونحن قد تكلمنا عن مسألة النبر في  
القرآن... وأول نبر في القرآن من القراء  
هو الكسائي، عندما قدّمه المهدي  
العبّاسي ليصلي بالناس في مسجد  
النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، فنبر في  
قراءته، فضجّ عليه الناس جراته على  
مخالفة النبي في مسجده وفي محرابه  
وعند قبره... (٦١)

وروى أحمد بن فهد الحلبي في عدة  
الداعي بإسناده عن الإمام أبي جعفر  
محمد بن علي الجواد (عليه السلام) قال: «ما  
استوى رجلان في حسب ودين تطأ إلا  
كان أفضلهما عند الله عز وجلّ أدبهما!»،  
قال الراوي: قلت: قد علمت فضله  
عند الناس في النادي والمجلس، فما  
فضله عند الله؟ قال: «بقراءة القرآن كما  
أنزل... ودعائه من حيث  
لا يلحق...» (٦٢)



## الهوامش

- (١) الخطبة القاصعة: ١٩٢؛ النهج ٣٠١:١ (صبحي صالح).
- (٢) الكافي الشريف ٢٢١:١ - ٢٢٢.
- (٣) في حديث طويل مع ابنته الصديقة فاطمة الزهراء (صلوات الله عليها) رواه سليم في كتابه: ٧١.
- (٤) مستدرک الحاكم ١٢٤:٣.
- (٥) بحار الأنوار ١٠٤:٨٩.
- (٦) كتاب سليم: ١٠٦.
- (٧) تاريخ دمشق، ترجمة الإمام أمير المؤمنين ٢٢:٣ - ٢٥؛ وراجع الرقم ١٠٤٠.
- (٨) المصدر: ٢٠، ح ١٠٣٦.
- (٩) ذكره النجاشي في الطبقة الأولى من زمرة سلفنا الصالح، صاحب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام)، توفى مختفياً عن الحجاج، حدود سنة ٩٠.
- (١٠) هو عبد الله بن عمرو اليشكري، عالم نسابة كبير، ومسانطه مع الإمام أمير المؤمنين معروفة. قيل: كان خارجياً.
- (١١) كتاب سليم برواية أبان بن أبي عيَّاش البصري التابعي: ٢١٣ - ٢١٤؛ وراجع البحار ١٨٦:٤٠، ح ٧٢. والجامع للأبطحي ٤٨٤:١.
- (١٢) المناقب لابن شهر آشوب ٤٢:٢.
- (١٣) تفسير الطبري ١٠:١.
- (١٤) مستدرک الحاكم ٢٢٣:٢ - ٢٢٤.

- (١٥) تفسير الطبري ١٢:١؛ جامع الأبطحي ٢٧٩:١.
- (١٦) تاريخ دمشق، ترجمة الإمام أمير المؤمنين ٢٥:٣ - ٢٦، ح ١٠٤٨ و ١٤٠٩ و ١٠٥١.
- (١٧) أمالي الطوسي ٢١٩:٢.
- (١٨) راجع الجزء الأول من التمهيد: ١٠٤، ط: ١.
- (١٩) تاريخ دمشق، ترجمة الإمام أمير المؤمنين ٤٥:٣ - ٤٦.
- (٢٠) سعد السعدي: ٢٨٥؛ والبحار ١٠٥:٩٢، ح ٨٣؛ وجامع الأبطحي ٤٨٤:١.
- (٢١) تاريخ دمشق، ترجمة الإمام أمير المؤمنين ٥١:٣، ح ١٠٨٦.
- (٢٢) المصدر: ٥٢، ح ١٠٨٧.
- (٢٣) التفسير والمفسرون للذهبي ٣٦:١.
- (٢٤) هو: صُدِّي بن عجلان بن الحارث الباهلي، صحابي جليل، وقد قال له النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) حين نزلت آية البيعة تحت الشجرة: «أنت مني وأنا منك...»، وكان ممن ثبت مع علي (عليه السلام) وشهد معه صفين، توفى سنة ٨٦ عن عمر جاوز المائة...
- (٢٥) الأمالي: ٩٠، ح ٦؛ والجامع للأبطحي ٢٧١:١.
- (٢٦) تاريخ دمشق، ترجمة الإمام أمير المؤمنين ٢٧:٣، ح ١٠٥٢.
- (٢٧) غاية النهاية ٥٤٦:١، ح ٢٢٢٤.
- (٢٨) قال: قرأت القرآن كله على علي بن أبي طالب (عليه السلام). أخرجه ابن شهر آشوب

في المناقب ٤٢:٢.

(٢٩) شواهد التنزيل ٢٣:١، ح ١٦.

(٣٠) تاريخ دمشق، ترجمة الإمام أمير المؤمنين

٤٩:٣، ح ١٠٨١.

(٣١) المستدرک للحاكم ١٣٦:٢؛ وأخرجه

أبو جعفر الطوسي في أماليه ٧٥:٢.

(٣٢) الجامع للأبطحي ٤٦١:١-٤٦٢.

(٣٣) نهج البلاغة، خطبة ٤٢٢

والبحار ٣١٩:٦٩، ح ٣٦.

(٣٤) بصائر الدرجات: ٨٢، ح ٦؛ والبحار

٢٣:٢٤٢، ح ٣٦.

(٣٥) المصدر: ١٩٦، ح ٩.

(٣٦) بصائر الدرجات: ٤٦، ح ١٢؛ والبحار

٢٣:٢١٧، ح ١٥.

(٣٧) المصدر: ٥١٤، ح ٣٣.

(٣٨) وسائل الشيعة ١٨:١٤٩، ح ٦٤، عن

تفسير قرات: ٢٥٩، ح ٣٥١.

(٣٩) بصائر الدرجات: ٤١، ح ١٩؛

والكافي ٢٩٥:١، ح ٣.

(٤٠) البصائر: ١٩٤، ح ٦؛ وجامع الأبطحي

١:٤٧٨، ح ٣٣.

(٤١) بصائر الدرجات: ١١٤، ح ٣؛ والأبطحي

١:٤٨١، والكافي ٢٣٦:١، ح ٧.

(٤٢) رجال الكشي: ١٠ (ط: نجف)؛ والكبير: زق

أو جلد غليظ ذو حافات ينفخ فيه الحداد.

(٤٣) الكافي الشريف ١:١٩٠؛ وهذا الذي جاء

في الحديث هو أحد وجهي الآية الكريمة...

(٤٤) أخرجه الصفار في بصائر الدرجات: ٨٢، ح ٦.

(٤٤) أخرجه الصفار في بصائر الدرجات: ٨٢، ح ٦.

(٤٥) حديث متواتر؛ راجع جامع الأخبار والآثار

للأبطحي ٥٨:٣.

(٤٦) بصائر الدرجات: ٥١٤، ح ١/٥؛ وكمال

الدين للصدوق: ٢٨٤، ح ٣٧؛ والعياشي

١٤:١.

(٤٧) ورد ذلك في روايات مستفيضة؛ راجع

الكافي الشريف ١:١٩٠ فما بعد...

(٤٨) الجامع للأبطحي ٤٢:١، عن تفسير علي

بن إبراهيم القمي...

(٤٩) ينابيع المودة: ٤٠٥-٤٠٦.

(٥٠) بصائر الدرجات: ١٩٥، ح ٣.

(٥١) راجع: ابن عساكر، ترجمة الإمام

٢٥:٣٦-٢٥.

(٥٢) سعد السعود لابن طاووس: ٢٨٥؛

التفسير والمفسرون ١:٨٩.

(٥٣) راجع: الجزء الثاني من التمهيد: ٢٥٢، ط: ٢.

(٥٤) راجع: الجزء الأول من التمهيد: ٢٨٨، ط: ١.

(٥٥) الكافي الشريف ٢:٦٢٩، ح ٨.

(٥٦) المصدر: ٦٢١، ح ١٥.

(٥٧) مستدرک الحاكم ٢:٢٢٣-٢٢٤.

(٥٨) الكافي الشريف ٢:٦٣٠، ح ١٢.

(٥٩) الكافي الشريف ٢:٦٣٣، ح ٢٣.

(٦٠) وسائل الشيعة ٤:٨٦٥-٨٦٦، ح ١،

باب ٣٠، أبواب قراءة القرآن...

(٦١) نهاية ابن الأثير ٥:٧. راجع: التمهيد ٢:٢٤

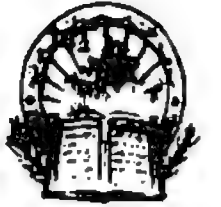
و٦٩، ط: ٢.

(٦٢) الوسائل ٤:٨٦٦، ح ٣.

## أهل البيت (عليهم السلام) في القرآن الكريم

الدكتور محمد ناصري

تعريب: علي جمال الحسيني



﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا

وَلَا تَفَرَّقُوا﴾. (آل عمران: ١٠٣)

عن جعفر بن محمد (عليه السلام) قال:

«نحن حبل الله الذي قال الله فيه:

﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾»<sup>(١)</sup>

«الحبل» في اللغة: الرباط والرسن

والعهد والوصال، وجمعه: حبال.

وقد وردت هذه الكلمة في أربعة

مواضع أخرى من القرآن الكريم.<sup>(٢)</sup>

وقيل في معنى «حبل الله» أقوال:

منها أنه القرآن الكريم، ومنها أنه دين الله

الإسلام، ومنها أنه أهل بيت رسول الله،

الأئمة المعصومون (عليهم صلوات الله).<sup>(٣)</sup>

وذهب محمد عبده إلى أن «حبل الله»

هو القرآن، كما ورد في الحديث، وقالوا:

إن العبارة استعارة تمثيلية... كان الدين

في سلطانه على النفوس واستيلائه على

الإرادات وما يترتب على ذلك من جريان

الأعمال على حسب هديه حبل متين يأخذ

به الآخذ فيأمن السقوط.<sup>(٤)</sup>

وكيفما كان فإن إطلاق «حبل الله»

على القرآن أو الإسلام أو أهل البيت (عليهم

السلام) إنما يريد به بيان توسط هؤلاء بين

الله وخلقه، وهم الوسيلة التي تنفذ الناس

من الضلالة وتحرّروهم من الظلمات.

والتمسك بحبل الله يحمي الإنسان

من السقوط، وينتشله من النكبات

والضلالات، وذلك لأن الإنسان يكدر في

مسيرته ليصل إلى ذرى الإنسانية

السامقة. إنه يتسلق جبال التحديات

لينال قمم الفوز، ولا يمكن لمتسلق الجبال أن يجتاز الأودية الوعرة الخطرة دونما دليل ومرشد يبين له معالم الطريق، ودونما حبال وأدوات أخرى تعينه على السفوح الشاهقة لجبال الأفكار والشهوات التي تهدد الإنسان في كل لحظة من لحظات حركته، بالإنزلاق والإنهيار في مهاري الشهوات الشيطانية والرغبات النفسانية، فتجعل الإنسان يتردى لأدنى غفلة في مهالك المعاصي والانحرافات الأخلاقية والعقائدية.

والإنسان المتخبط في بئر الضلالة إذا قرّر الخروج والإنطلاق إلى دنيا الحقائق والوقائع والنور فلا بد له من حبل يتسلق عليه ويصعد به، وليس ثمة حبل أكثر مدعاة للإطمئنان من حبل الله، ولا عروة أوثق من عروة الله التي تنقذ من استمسك بها إنقاذاً لا شك فيه ولا وراء.

وهكذا يعبر القرآن الكريم عن هذا المنقذ بـ «حبل الله»، ويؤكد على أن الإنسان الذي يفتقد الدليل والمرشد والمربي في الظروف الإعتيادية يبقى دائماً في قعر بئر الفرائز الجامحة

وظلمات صحاري الجهل والفساد. وإذا ما أراد النجاة من هذا المستنقع المرعب، فعليه أن يستمسك بحبل وثيق ليخرجه من التيه والحيرة والهلاك، وهذا الحبل إنما هو القرآن والإسلام والنبى وأهل بيته المعصومون (عليهم السلام)، وقد شملهم المعنى الواسع العام لكلمة «حبل الله»، وهذا الحبل هو السبيل إلى التكامل المعنوي، ونيل الدرجات العالية والمراتب الإنسانية السامية.

لقد فسّر العلماء «حبل الله» بالقرآن والإسلام، بينما اعتمد مفسّرو الشيعة على روايات، واستندوا إلى أخبار موثقة تقول: إن أهل البيت هم «حبل الله»، وهم مهبط الوحي، ومختلف الملائكة، وربائب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) الذين رشفوا معين الحق والحقيقة منه (صلى الله عليه وآله وسلم) مباشرة ودونما وسيط.

عن ابن يزيد قال: سألت أبا الحسن (عليه السلام) عن قوله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا...﴾، قال: «علي بن أبي طالب حبل الله المتين»<sup>(٥)</sup>، وعن جابر عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «آل محمد



هم حبل الله الذي أمرنا بالإعتصام به»<sup>(٦)</sup>.  
 وأكد أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب هذا المعنى مراراً في خطبه الشريفة، قال (عليه السلام): «فأين تذهبون؟ وأنى تؤفكون؟ والأعلام قائمة والآيات واضحة، والمنار منصوبة، فأين يتاه بكم؟ بل كيف تعمهون؟ وبينكم عترة نبيكم، وهم أزمجة الحق، وأعلام الدين، والسنة الصدق، فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن، وردّوهم ورود الهيم العطاش. فلا تقولوا بما لا تعرفون، فإن أكثر الحق فيما تنكرون»<sup>(٧)</sup>.

وقال (عليه السلام): «هم عيش العلم، وموت الجهل، يخبركم حلمهم عن علمهم، وظاهرهم عن باطنهم، وصمتهم عن حكم منطقهم، لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه، هم دعائم السلام وولائج الإعتصام، بهم عاد الحق في نصابه، وانزاح الباطل عن مقامه، وانقطع لسانه عن منبته»<sup>(٨)</sup>.

وقال (عليه السلام) أيضاً: «واعلموا أنكم لن تعرفوا الرشيد حتى تعرفوا الذي تركه، ولن تأخذوا بميثاق الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضته، ولن تمسكوا به حتى تعرفوا

الذي نبذه، فالتمسوا ذلك من عند أهله، فإنهم عيش العلم وموت الجهل، هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم، وصمتهم عن منطقهم، وظاهرهم عن باطنهم، لا يخالفون الدين ولا يختلفون فيه، فهو بينهم شاهد صادق، وصامت ناطق»<sup>(٩)</sup>.

وقد مرّ معنا في إحدى روايتي العياشي أن «حبل الله المتين» هو عليّ بن أبي طالب، بمعنى أن من تمسك به واقتدى به كان من الفائزين والناجين بالقطع واليقين، وهذا ما سمعناه عن النبي الأكرم محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) مراراً من خلال روايات نقلها السنة والشيعه بطرق معتبرة.

أخرج الحافظ ابن حجر الشافعي<sup>(١٠)</sup> في صواعقه، وأخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال: كنا عند النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، فأقبل عليّ، فقال النبي: «والذي نفسي بيده أن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة»<sup>(١١)</sup>.

فعليّ (عليه السلام) حبل الله المتين، وهو أفضل قدوة ومرشد وقائد، لأنه لازم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) منذ بداية

الوحي، واتبعه وترعرع في أحضانها الشريفة (صلى الله عليه وآله وسلم)، وتعلم منه أسرار القيادة، وأخذ منه خط الحركة الإلهية بدقة، كما يقول (عليه السلام): «اللهم إني أول من أناب وسمع وأجاب، لم يسبقني إلا رسول الله بالصلاة». (١٢)

وقال (عليه السلام) أيضاً: «ولقد علم المستحفظون من أصحاب محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) إني لم أرد على الله ولا على رسوله ساعة قط». (١٣)

وقال (عليه السلام) أيضاً: «ولقد كنت اتبعه اتباع الفصيل من أمه، يرفع لي في كل يوم من أخلاقه علماً، ويأمرني بالإقتداء به، ولقد كان يجاور في كل سنة بحراء فأراه ولا يراه غيري، ولم يجمع بيت واحد يومئذ في الإسلام غير رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وخديجة وأنا ثالثهما، أرى نور الوحي والرسالة، وأشم ريح النبوة». (١٤)

وقد كان علي (عليه السلام) يعيش في مهبط الوحي، وقال (عليه السلام) في ذلك: «ما نزلت آية على رسول الله إلا أقرانيها وأملاها علي، فكتبتها بخطي، وعلمني

تأويلها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها، ودعا الله لي أن يعلمني فهمها وحفظها، فما نسيت آية من كتاب الله ولا علماً أملاه علي، فكتبته منذ دعا لي بما دعا، وما ترك شيئاً علمه الله من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهى كان أو يكون ولا كتاب منزل على أحد قبله من طاعة أو معصية إلا أعلمنيه وحفظته، فلم أنس منه حرفاً واحداً؛ ثم وضع يده على صدري، ودعا الله أن يملأ قلبي علماً وفهماً وحكمة ونوراً». (١٥)



عنوان المقال «أهل البيت (عليهم السلام) في القرآن الكريم»، ولكن من يستطيع أن يلم بأطراف هذا الموضوع في هذا المختصر في حين أن ثلث القرآن نزل في أهل البيت (عليهم السلام)؟

عن الأصبغ بن نباتة قال: سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «نزل القرآن ثلاثاً، ثلث فينا وفي عدونا، وثلث سنن وأمثال، وثلث فرائض وأحكام». (١٦)

ولا أستطيع هنا استقصاء هذا الثلث ودراسته ولا ادعي ذلك، بيد أني أقطع أن

ما سنذكره من الآيات سيكون من ضمن ذلك الثالث: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾. (الرعد: ٧)

عن أبي بريدة الأسلمي قال: دعا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالطهور وعنده علي بن أبي طالب، فأخذ رسول الله بيد علي بعد ما تطهر فألزمها ب صدره، ثم قال: «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ»، ثم ردها إلى صدر علي، ثم قال: «ولكُلِّ قوم هادٍ»، ثم قال: «إِنَّكَ منارة الأنعام وغاية الهدى وأمير القرى، وأشهد على ذلك أنك كذلك». (١٧)

وعن ابن عباس قال: لما نزلت الآية قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «أنا المنذر وعليُّ الهادي من بعدي، يا علي! بك يهتدي المهتدون». (١٨)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾. (التوبة: ١١٩)

روى جابر عن أبي جعفر (عليه السلام) في قوله: ﴿... وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾، قال: «مع آل محمد». (١٩)

وعن ابن عباس قال: ﴿وَكَُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾، مع علي وأصحابه. (٢٠)  
﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا

تَعْلَمُونَ﴾. (الأنبياء: ٧)

عن زرارة عن أبي جعفر (عليه السلام) في قوله: ﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، من المعنون بذلك؟ قال: «نحن». قلت: فعلينا أن نسألكم؟ قال: «نعم». قلت: فعليكم أن تجيبونا؟ قال: «لا، ذاك إلينا إن شئنا فعلنا وإن شئنا تركنا»، ثم قال: «هذا عطاؤنا فأمّن أو أمسك بغير حساب». (٢١)

وروي عن علي (عليه السلام) أنه قال: «نحن أهل الذكر». (٢٢)

وفي تفسير البرهان وغيره عن عبد الكريم بن أبي الديلم عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قوله جَلَّ ذكره: ﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، قال: «الكتاب الذكر، وأهله آل محمد (عليهم السلام)، أمر الله عز وجل بسؤالهم». (٢٣)

### الهوامش

(١) مجمع البيان ٤: ٤٨٢، ط: طهران، ١٣٩٠ هـ

(٢) آل عمران: ١١٢، ق: ١٦، مسد: ٥.

(٣) مجمع البيان ٤: ٤٨٢، المصدر.

- (٤) المنار ٤: ٢٠، ط: بيروت.
- (٥) تفسير العياشي ١: ١٩٤، حديث ١٢٢، ط: طهران (إسلامية).
- (٦) تفسير العياشي ١: ١٩٤، حديث ١٢٢، ط: طهران.
- (٧) نهج البلاغة خ ٨٧.
- (٨) نهج البلاغة خ ٢٢٩.
- (٩) نهج البلاغة خ ١٤٧.
- (١٠) توفي سنة ١٧٤ هـ.
- (١١) الدرّ المختور ٦: ٣٧٩، ط: القاهرة.
- (١٢) نهج البلاغة قصار الجمل: ١٣١.
- (١٣) نهج البلاغة خ ١٩٧.
- (١٤) نهج البلاغة خ القاصعة ١٩٢.
- (١٥) تفسير الصافي ١: ١٩، (المقدمة الثانية).
- (١٦) تفسير الصافي ١: ٢٢، ط: بيروت، (المقدمة الثالثة).
- (١٧-١٨) مجمع البيان ٦: ٢٧٨.
- (١٩-٢٠) مجمع البيان ٥: ٨١.
- (٢١) الميزان ١٤: ٢٥٦، ط: إسماعيليان، قم.
- (٢٢) مجمع البيان ٧: ٤٠.
- (٢٣) الميزان ١٢: ٢٨٤، ط: إسماعيليان، قم.



# مناهج أهل البيت في تفسير القرآن الكريم

مؤسسة باقر العلوم

تعريب: علي جمال الحسيني

وقد عرف القرآن الكريم النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) وأهل بيته (عليه السلام) كأفضل وأول مبين لآياته ومعلم لأحكامه حقاً... من يستطيع أن يفسر القرآن أفضل من أهل البيت (عليه السلام) وهم شمس القرآن الساطعة وأنواره اللمعة، فلا بد أن نعرف أهل بيت النور ونتعلم منهم كيف نقرأ القرآن وكيف نفهمه.

وانطلاقاً من هذا حاولنا في هذا البحث التعريف بحملة مشاعل النور وأهل الذكر والمفسرين الحقيقيين للقرآن الكريم، لكي تعرفهم قوافل البشرية السائرة في طريق النور والهدى.

وتحت أشعة أنوار كلماتهم المقدسة قمنا بجولة في جنان رواياتهم الشريفة واقتطفنا منها باقات تساعدنا على

تمهيد



القرآن والعترة هما وديعتا الله عند خلقه، والثقلان اللذان خلفهما رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في أمته، والمعينان المتدفقان بالسعادة للمجتمعات البشرية والحياة الإنسانية.

وهذان الثقلان العظيمان ينشآن من مصدر واحد، ويتحركان في إتجاه واحد حركة متناسقة متواكبة متحدة في مسار واحد، ومن ثم ينتهيان إلى هدف واحد وغاية واحدة.

وعلى أولئك الباحثين عن السعادة والهداية، والساعين إلى إقامة مجتمع سعيد أن يجدوا ضالتهم في هذين الثقلين معاً، دون التمسك بأحدهما والتخلي عن الآخر، وذلك لأن التمسك بأحدهما دون الآخر لم يحث عليه القرآن ولا العترة.

اكتشاف منهج أهل البيت وتبيينه في تفسير القرآن الكريم، سواء كان لهم أو لغيرهم من أبناء الأمة، وقد بلغ مجموع الروايات المستخرجة من كتب نور الثقلين، البرهان، والوسائل ما يقارب (٢٢٥٢) حديثاً، اخترنا منها عدة روايات في كل موضوع، وقد مناهنا للمؤتمر مع إشارة إلى الأرقام التقريبية للروايات الواردة في ذلك الموضوع.

#### دور أهل البيت (عليهم السلام) في تفسير القرآن الكريم

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ \* بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (النحل: ٤٣-٤٤).

قال المرحوم العلامة الطباطبائي (قدس سره) في ذيل الآية الشريفة أن المراد بالذكر في قوله تعالى: ﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أو القرآن الكريم، واعتبر «أهل البيت» مصداقاً لأهل الذكر، وخلص إلى أنهم (عليهم السلام) معلّموا القرآن ومبينوه.

وعلى فرض أن الخطاب في الآية

خاصّ بناء على ما في صدر الآية الشريفة، فإن الآية الثانية إذا ضمّت إلى حديث الثقلين يمكن استنتاج المطلوب منها.

قال (قدس سره): «وفي الآية دلالة على حجّية قول النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في بيان الآيات القرآنية، وأمّا ما ذكره بعضهم أن ذلك في غير النص والظاهر من المتشابهات أو فيما يرجع إلى أسرار كلام الله وما فيه من التأويل فمما لا ينبغي أن يصفى إليه.

هذا في نفس بيانه، ويلحق به بيان أهل بيته لحديث الثقلين المتواتر وغيره، وأمّا سائر الأمة من الصحابة أو التابعين أو العلماء، فلا حجّية لبيانهم لعدم شمول الآية وعدم نصّ معتمد عليه يعطى حجّية لبيانهم على الإطلاق»<sup>(١)</sup>.

وقد فسّر بعض المفسّرين من أهل السنة «أهل الذكر» بأئمة أهل البيت (عليهم السلام)<sup>(٢)</sup>.

وقال في إحقاق الحق: ورد هذا في تفاسير السنة في الأئمة الإثني عشر<sup>(٣)</sup> وورد في تفاسير أهل السنة روايات بهذا المضمون، من جملتها ما ورد عن ابن عباس: «هو محمّد (صلى الله

عليه وآله وسلم) وعليّ وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام)، هم أهل الذكر والعقل والبيان.

كما أن روايات الشيعة في هذا المضمار عديدة حيث فسّرت أهل الذكر بأهل البيت (عليهم السلام). فمثلاً:

روي في عيون الأخبار ما يؤيد هذا المعنى في باب مجلس الرضا (عليه السلام) مع المأمون في الفرق بين العترة والأمة حديث طويل... إلى أن قال (عليه السلام): «فنحن أهل الذكر الذين قال الله: ﴿فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، فنحن أهل الذكر، فاستلونا إن كنتم لا تعلمون».

فقلت العلماء: إنما عني بذلك اليهود والنصارى، فقال أبو الحسن (عليه السلام): سبحان الله، وهل يجوز ذلك؟ إذن يدعوننا إلى دينهم، ويقولون: إنه أفضل من دين الإسلام، فقال المأمون: فهل عندك شرح بخلاف ما قالوا يا أبا الحسن؟! فقال: نعم، الذكر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ونحن أهله، وذلك بين في كتاب الله عز وجل، حيث يقول: ﴿... فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا \* رَسُولًا

يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ...﴾ (الطلاق ١٠-١١)، فالذكر رسول الله، ونحن أهله.

وفي تفسير البرهان<sup>(٥)</sup> عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: الذكر محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ونحن المسؤولون. قال: قلت له: ... وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون. قال: إيانا عني، ونحن أهل الذكر، ونحن المسؤولون.

يقول العلامة الطباطبائي في مقام الجمع بين الآيتين الشريفتين والروايات الواردة في الباب: «وذلك أن المراد بالذكر، كان هو النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) كما في آية الطلاق، فهم أهل الذكر، وإن كان هو القرآن كما في آية الزخرف، فهو ذكر للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ولقومه، وهم قومه أو المتيقّن من قومه، فهم أهله وخاصته وهم المسؤولون، وقد قاربهم بالقرآن، وأمر الناس بالتمسك بهما في حديث الثقلين المتواتر».<sup>(٦)</sup>

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (فاطر: ٢٢).



والآية تتمدّى لتعريف المفسرين الحقيقيين للقرآن الكريم الذين حملوا مشاعل النور الإلهي والكتاب السماوي على طول خط التاريخ من اصطفاهم الله وأورثهم الكتاب.

وقد ورد في الأحاديث الشريفة أن المراد بـ «الذين اصطفينَا» أئمة أهل البيت (عليهم السّلام)، وفي الآية الشريفة شواهد على ما دلّت عليه الروايات الواردة من قبيل التعبير بـ «الذين اصطفينَا»، وهو تعبير لا يناسب إطلاقه على الأئمة كافة، كما أن «جنّات عدن» لا يدخلها إلا القليل النادر من عباد الله المخلصين.

يقول العلامة الطباطبائي: «واختلفوا في هؤلاء المصطفين، قيل: هم الأنبياء، وقيل: هم بنو إسرائيل... وقيل: إنّ المأثور عن الصادق (عليه السّلام) في روايات كثيرة مستفيضة هو أن المراد بهم ذرية النبيّ (صلّى الله عليه وآله وسلّم) من أولاد فاطمة (عليها السّلام)، وهم الداخلون في آل إبراهيم: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾، وقد نصّ النبيّ (صلّى الله عليه وآله وسلّم) على علمهم

بالقرآن، وإصابة نظرهم فيه، وملازمتهم إيّاه، بقوله في الحديث المتواتر «الثقلين»<sup>(٧)</sup>.

وفي وسائل الشيعة عن الرضا (عليه السّلام) في حديث أن المأمون سأل علماء العراق وخراسان عن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا...﴾، فقالت العلماء: أراد الله بذلك الأئمة كلّها، فقال المأمون: ما تقول يا أبا الحسن؟! فقال الرضا (عليه السّلام): الذين وصفهم الله في كتابه، فقال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾، وهم الذين قال رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم): «إني مخلف فيكم الثقلين، كتاب الله وعترتي أهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض، انظروا كيف تخلفوني فيهما. يا أيها الناس! لا تعلموهم، فإنهم أعلم منكم»، إلى أن قال: «فصارت وراثته الكتاب للمهتدين دون الفاسقين».

### حديث الثقلين

عن النبيّ (صلّى الله عليه وآله وسلّم): «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي، ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا أبداً، وإنهما



لن يفترقا حتى يردا على الحوض»<sup>(٨)</sup>

وحديث الثقلين هذا معتبر ومتواتر عند الفريقين، وهو يتضمن جملة نكات مهمة:

١- القرآن والعتره هما منبع السعادة الدنيوية والأخروية.

٢- اقتران القرآن والعتره دائماً وعلى مرّ العصور والدهور.

٣- وجود القرآن في كلّ الأعصار والأزمان.

٤- وجود العتره في كلّ العصور والأزمان.

٥- سلامة القرآن وصيانتة من التحريف دائماً وأبداً.

وهكذا دعا النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) البشرية في لحظات عمره الأخيرة إلى اتباع هذين الثقلين العظيمين والتمسك بهما، لأنهما يضمنان السعادة الدينية والدنيوية لهم، وبهذا أعطى للعالم كلّه لائحة خالدة تحدّد لهم معالم الطريق.

ومن الأفضل هنا أن نحيل الكلام إلى أحد تلامذة مدرسة الرسول الأكرم وعترته الطاهرة، والمروّج لتعاليمهم بجهاده وسلوكه في السعي من أجل

تطبيق الشعارات الإسلامية المقدّسة في المجتمع المعاصر:

### مقتطفات من وصيّة الإمام الخميني

(قدّس سرّه الشريف)

قال الإمام الخميني يدعو الناس إلى التمسك بالثقلين: «ومما يلزم ذكره أن حديث الثقلين متواتر بين جميع المسلمين، وقد روي متواتراً في كتب الصحاح السنّة وغيرها من الكتب المعتمدة عند أهل السنّة بالفاظ مختلفة ومواطن متعدّدة. وهذا الحديث الشريف حجة قاطعة على البشرية جمعاء ولا سيّما المسلمين الذين يدينون بأحد المذاهب. والمسلمون -جميعاً- الذين عليهم الحجة مسؤولون عن ذلك، وإذا ما أعذر الجهال القاصرون فلا عذر لعلماء المذاهب حينئذ».

### ما جرى على الثقلين بعد الرسول

(صلى الله عليه وآله وسلم)

لقد جرى على القرآن والعتره بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ما تبكي له العيون دماً... حيث استخدم الطواغيت وعباد الهوى القرآن حربة للطعن بالقرآن

وحملته الحقيقين ومفسريه الواقعيين، وأداة لطرده المؤمنين الذين أخذوا القرآن من النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم)، وحفظوا فيه قوله: «إني تارك فيكم الثقلين...»، فأبعدوهم عن الساحة بشتى الوسائل والمؤامرات المبيتة من قبل.

وفي حقيقة الأمر، كان فعلهم هذا إبعاداً للقرآن الذي جعله الله دستور الحياة المادية والمعنوية حتى يرد الناس الحوض، وإبطالاً لكل الشعارات المقدسة التي رفعها الكتاب في إقامة حكومة العدل الإلهي في الأرض، وتأسيساً لقواعد الانحراف والإبتعاد عن الدين والسنن الإلهية حتى بلغت الأمور إلى الحد الذي يخجل القلم عن بيانه، وكلما استمرت المسيرة وارتفع البناء على الانحراف ازدادت الانحرافات والإبتعاد عن سواء السبيل أكثر فأكثر.

### نهج البلاغة

ونقتطف من كلمات أمير المؤمنين (عليه السلام) - وهو أمير البيان - ما يتعلق بهذا المجال، وكلام الإمام يشع كالقرآن الكريم، ولا يحتاج إلى مزيد توضيح

وبيان:

«وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين الدفتين، لا ينطق بلسان، ولا بد له من ترجمان، وإنما ينطق عنه الرجال، ولما دعانا القوم إلى أن نحكم بيننا القرآن، لم نكن الفريق المتولي عن كتاب الله تعالى، وقد قال الله سبحانه: ﴿فَإِنْ تَفَرَّغْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالْإِلَى الرَّسُولِ...﴾، فردوه إلى الله أن نحكم بكتابه، وردوه إلى الرسول أن نأخذ بسنته، فإذا حكم بالصدق في كتاب الله فنحن أحق الناس به، وإن حكم بسنة رسول الله فنحن أولاهم به»<sup>(٩)</sup>.

ويقول (عليه السلام) أيضاً: «ذلك القرآن فاستنطقوه ولن ينطق، ولكن أخبركم عنه»<sup>(١٠)</sup>.

### رأي بعض كبار أهل السنة

يقول الشهرستاني المتكلم والمفسر السني المعروف: «... فالقرآن هدى للناس عامة، وهدى ورحمة لقوم يؤمنون خاصة، وهدى وذكر للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ولقومه أخص من الأول والثاني: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾، ولقد كانت الصحابة متفقين على أن عالم

القرآن (أو علم القرآن) مخصوص بأهل البيت (عليهم السلام)، إذ كانوا يسألون علي بن أبي طالب (رضي الله عنه): هل خصصتم أهل البيت دوننا بشيء سوى القرآن؟ وكان يقول: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا بما في قراب سيفي - هذا الخبر-.

فاستثناء القرآن بالتخصيص دليل على إجماعهم بأن القرآن وعلمه وتنزيله وتأويله مخصوص بهم و...» (١١).

**مناهج أهل البيت (عليهم السلام) في**

**تفسير القرآن**

**المنهج الأول: تفسير القرآن بالقرآن**

وهو من مناهج أهل البيت في التفسير، وفيه فروع وأقسام نعرض لها على التوالي:

١- تفسير الآية بالآية.

٢- تفسير مقطع من الآية بمقطع

آخر منها.

٣- تفسير آية بتفسير خاص لآية

أخرى. (١٢)

٤- تفسير الآية بمفاد آيات أخرى.

**منهج تفسير الآية بالآية**

في كتاب الإحتجاج عن أمير المؤمنين حديث طويل يقول فيه: «قد خطر على من ماسة الكفر تقلد ما فوضه إلى أنبيائه وأوليائه، يقول لإبراهيم (عليه السلام): ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ أي المشركين، لأنه سمى الشرك ظلماً بقوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾. (١٣)

فسرت الآية ١٢٤ من سورة البقرة في هذا الحديث بالآية ١٣ من سورة لقمان.

في تهذيب الأحكام: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الرجل يأتي المرأة في دبرها، قال: لا بأس به إذا رضيت، قلت: فأين قول الله: ﴿فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾؟ قال: هذا في طلب الولد، فاطلبوا الولد من حيث أمركم الله، إن الله تعالى يقول: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾. (١٤)

فسرت الآية ٢٢٢ من سورة البقرة بالآية ٢٢٣ من سورة البقرة.

في كتاب معاني الأخبار: عن علي بن أبي طالب (عليه السلام) في قول الله عز وجل: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: قولوا: اهدنا صراط الذين

أنعمت عليهم بالتوفيق لدينك وطاعتك،  
وهم الذين قال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ  
اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ  
اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ  
وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ  
رَفِيقًا﴾. (١٥)

فسرت الآية ٧ من سورة الحمد  
بالآية ٦٩ من سورة النساء.

روي عن زرارة ومحمد بن مسلم:  
أنهما قالاً: قلنا لأبي جعفر (عليه السلام): ما  
تقول في الصلاة في السفر؟ كيف هي  
وكم هي؟ فقال: إن الله عز وجل يقول:  
﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ  
جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ...﴾،  
فصار التقصير في السفر واجباً كوجوب  
التمام في الحضر. قالاً: قلنا: إنما قال الله  
عز وجل: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ ولم  
يقُل: افعلوا، فكيف أوجب ذلك كما أوجب  
التمام في الحضر؟ فقال: أوليس قد قال  
الله عز وجل في الصفا والمروة: ﴿فَمَنْ  
حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ  
يَطُوفَ بِهِمَا﴾؟ ألا ترون أن الطواف بهما  
واجب مفروض؟ لأن الله عز وجل ذكره في  
كتابه وصفة نبيه، وكذلك التقصير في  
السفر شيء صنعه النبي (صلى الله عليه وآله

وسلم) وذكره تعالى في كتابه. (١٦)

فسرت الآية ١٠١ من سورة النساء  
بالآية ١٥٨ من سورة البقرة.

في عيون الأخبار: سألت أبا الحسن  
الرضا (عليه السلام): ... إلى أن قال: وسألته  
عن قول الله عز وجل: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى  
قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ...﴾، قال: الختم  
هو الطبع على قلوب الكفار، عقوبة على  
كفرهم، كما قال الله عز وجل: ﴿بَلْ طَبَعَ  
اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾. (١٧)  
فسرت الآية ٧ من سورة البقرة  
بالآية ١٥٥ من سورة النساء.

عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال:  
نزلت هذه الآية في اليهود  
والنصارى، يقول الله تبارك وتعالى:  
﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾،  
يعني رسول الله، ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ  
أَبْنَاءَهُمْ﴾، لأن الله -عز وجل- قد أنزل  
عليهم في التوراة والإنجيل والزبور صفة  
محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) وصفة  
أصحابه ومبعثه ومهاجره، وهو قوله  
تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ  
أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفْرِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ  
رُكُوعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ  
اللَّهِ...﴾.



فهذه صفة رسول الله في التوراة والإنجيل، وصفة أصحابه، فلما بعثه الله عز وجل عرفه أهل الكتاب، كما قال جل جلاله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾. (١٨)

فسرت الآية ٢٠ من سورة الأنعام بالآية ٩ من سورة البقرة والآية ٢٩ من سورة الفتح.

عن عبد الرحمن قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾، قال: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾، نزلت هذه بعد هذه. (١٩)

فسرت الآية ٢١٩ من سورة البقرة بالآية ٦٧ من سورة الفرقان.

**تفسير مقاطع الآية بعضها لبعض**

(أي: تفسير ذيل الآية لصدرها)

في روضة الكافي كلام لعلي بن الحسين (عليهما السلام) في الوعظ والزهد في الدنيا، يقول فيه: «ولقد أسمعكم الله في كتابه ما قد فعل بالقوم الظالمين من أهل القرى قبلكم، حيث يقول: ﴿وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾، فقال عز وجل:

﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾. (٢٠)

فسر صدر الآية ١١ من سورة الأنبياء بذيلها.

**تفسير الآية بتفسير خاص لآية أخرى**

عن أبي الحسن (عليه السلام): ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَ رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾، قال: المؤذن أمير المؤمنين (عليه السلام) يؤذن أذاناً يسمع الخلائق كلها، والدليل على ذلك قول الله عز وجل في سورة التوبة: ﴿وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾، فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): كنت أنا الأذان في الناس. (٢١)

فسرت الآية ٤٤ من سورة الأعراف بالآية ٣ من سورة التوبة.

**تفسير الآية بمفاد آية أخرى**

في كتاب معاني الأخبار عن علي بن الحسين (عليه السلام) قال: الإمام منا لا يكون إلا معصوماً، وليست العصمة في ظاهر الخلقة فيعرف بها، ولذلك

لا يكون إلا منصوباً، فقليل له: يابن رسول الله! فما معنى المعصوم؟ فقال: هو معتصم بحبل الله، وحبل الله هو القرآن، لا يفترقان إلى يوم القيامة، والإمام يهدي إلى القرآن، والقرآن يهدي إلى الإمام، وذلك قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ...﴾. فسرت الآية ١٠٣ من سورة آل عمران بالآية ٩ من سورة الإسراء.

**المنهج الثاني تفسير القرآن بالحديث**  
المنهج الآخر عند الأئمة (عليهم السلام) تفسير الآيات بالأحاديث النبوية الشريفة، وما أثر عن أئمة الهدى (عليهم السلام)، ولهذا المنهج قسمان:

أ- أحاديث النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم).

ب- الأحاديث الواردة عن الأئمة المعصومين.

### نماذج من القسم الأول

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم):  
«إِنَّ قَاتِلَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ (عليهما السلام) فِي تَابُوتٍ مِنْ نَارٍ، عَلَيْهِ نَصَفُ عَذَابِ أَهْلِ الدُّنْيَا، وَقَدْ شَدَّ يَدَاهُ وَرَجَلَاهُ

بسلاسل من النار منكس في النار، حتى يقع في قعر جهنم، وله ريح يتعوذ أهل النار إلى ربهم من شدة نتنه، وهو فيها خالد ذائق العذاب الأليم مع جميع من شايع على قتله، كلما نضجت جلودهم بدل الله عز وجل عليهم الجلود حتى يذوقوا العذاب الأليم، لا يفتر عنهم ساعة، ويسقون من حميم جهنم، فالويل لهم من عذاب النار» (النساء: ٥٦).

عن أبي بصير، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾، فقال: نزلت في علي بن أبي طالب والحسن والحسين (عليهم السلام)، فقلت له: إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ: فما له لم يسمَ علياً وأهل بيته في كتاب الله عز وجل؟ قال: فقولوا لهم: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله وسلم) نزلت عليه الصلاة، لم يسمَ الله لهم ثلاثاً ولا أربعاً، حتى كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) هو الذي فسّر ذلك لهم، ونزلت عليه الزكاة ولم يسمَ لهم من كل أربعين درهماً درهم، حتى كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) هو الذي فسّر ذلك لهم، ونزل الحج فلم يقل لهم طوفوا أسبوعاً، حتى كان رسول

الله (صلى الله عليه وآله وسلم) هو الذي فسّر ذلك لهم، ونزلت: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾، ونزلت في عليّ والحسن والحسين، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في عليّ (عليه السلام): «ألا من كنت مولاه فعليّ مولاه»، وقال: «أوصيكم بكتاب الله وأهل بيتي، فإنني سألت الله عز وجل أن لا يفرّق بينهما حتى يردّهما علىّ الحوض، فأعطاني ذلك و...» (٢٢)

... عن أبي جعفر (عليه السلام): لما نزلت هذه الآية: ﴿مَنْ يَفْعَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ (النساء: ١٢٣)، قال بعض أصحاب الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم): ما أشدها من آية! فقال لهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): أما تبطلون في أموالكم وفي أنفسكم وذرائعكم؟ قالوا: بلى، قال: هذا ممّا يكتب الله لكم به الحسنات ويمحو به السيئات. (٢٣)

... عن أبي جعفر محمد بن عليّ الرضا (عليهما السلام) أنّه قال: سألته عن «ما أهل لغير الله به»، قال: ما ذبح لصنم أو وثن أو شجر حرّم الله ذلك، كما حرّم الميتة والدم ولحم الخنزير: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾

أن يأكل الميتة، قال: فقلت: يا بن رسول الله! متى تحلّ للمضطرّ الميتة؟ فقال: حدّثني أبي عن أبيه عن آبائه (عليهم السلام) أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) سئل، فقيل له: يا رسول الله! إنا نكون بأرض فتصيبنا الممّصة، فمتى تحلّ لنا الميتة؟ قال: ما لم تصطبحو أو تغتبقوا أو تحتفثوا بقلأ، فشأنكم بها... (٢٤)

عن زرارة قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن التيمّم؟ فقال: إنّ عمار بن ياسر أتى النبيّ (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال: اجنبت وليس معي ماء، فقال: كيف صنعت يا عمار؟! قال: نرعت ثيابي، ثم تمعّكت على الصعيد؛ فقال: هكذا يصنع الحمّار، إنّما قال الله: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾، ثم وضع يديه جميعاً على الصعيد، ثم مسحهما، ثم مسح من بين عينيه إلى أسفل حاجبيه، ثم ذلك إحدى يديه بالأخرى على ظهر الكفّ بدءاً باليمين. (٢٥)

... عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام): ألا تخبرني من أين علمت وقلت: إنّ المسح ببعض الرأس وبعض الرّجلين؟ فضحك؛ ثم قال: يا زرارة! قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ونزل به

الكتاب من الله، لأن الله عز وجل يقول: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾، فعرفنا أن الوجه كله ينبغي أن يغسل، ثم قال: ﴿وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾، ثم فصل بين كلامين، فقال: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾، فعرفنا حين قال: «برءوسكم» أن المسح ببعض الرأس لمكان الباء، ثم وصل الرجلين بالرأس، كما وصل اليدين بالوجه، فقال: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾، فعرفنا حين وصلها بالرأس أن المسح على بعضها؛ ثم فسّر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ذلك للناس، فضيعوه، ثم قال: ﴿... فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾، فلما وضع الرضوء إن لم يجد الماء، أثبت بعض الغسل مسحاً، لأنه قال: «بوجوهكم»، ثم وصل بها «وأيديكم»، ثم قال: «منه»، أي: من ذلك التيمم، لأنه علم أن ذلك أجمع لم يجر على الوجه، لأنه يعلق من ذلك الصعيد ببعض الكف ولا يعلق ببعضها، ثم قال: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ...﴾ (المائدة: ٦)، والحرَج: الضيق. (٣٦)

... عن أبي جعفر (عليه السلام) قال:

سئل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ونقل

عنه حديثاً طويلاً يقول فيه -حاكياً حال أهل الجنة-: وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّغْلُومٌ﴾، قال: يعلمه الخدام فيأتون به أولياء الله قبل أن يسألوهم آياه، أَمَا قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَوَكِّهْهُمْ مِّكْرُمُونَ﴾، قال: فإنهم لا يشتهون شيئاً في الجنة إلا أكرموا به. (٢٧)

### نماذج من القسم الثاني

في عيون الأخبار بإسناده إلى إبراهيم بن عباس الصوفي الكاتب، قال: كنا يوماً بين يدي علي بن موسى الرضا (عليهما السلام)، فقال: ليس في الدنيا نعيم حقيقي، فقال له بعض الفقهاء ممن يحضره: فيقول الله عز وجل: ﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ (التكاثر: ٨)، أَمَا هَذَا النعيم في الدنيا وهو الماء البارد، فقال له الرضا (عليه السلام) -وعلا صوته-: كَذَا فَسَّرْتُمُوهُ أَنْتُمْ وَجَعَلْتُمُوهُ عَلَى ضُرُوبٍ، فَقَالَتْ طَائِفَةٌ: هُوَ الْمَاءُ الْبَارِدُ، وَقَالَ غَيْرُهُمْ: هُوَ الطَّعَامُ الطَّيِّبُ، وَقَالَ آخَرُونَ: هُوَ طَيِّبُ النَّوْمِ، وَلَقَدْ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عليه السلام) أَنَّ أَقْوَالَكُمْ هَذِهِ ذَكَرْتُ عِنْدَهُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾، فَغَضِبَ



وقال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَا يَسْأَلُ عِبَادَهُ عَمَّا تَفَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِهِ، وَلَا يَمُنُّ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ، وَالْإِمْتِنَانُ بِالْإِنْعَامِ مُسْتَقْبَحٌ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ؛ فَكَيْفَ يُضَافُ إِلَى الْخَالِقِ عَزَّوَجَلَّ مَا لَا يَرْضَى الْمَخْلُوقُونَ بِهِ؟ وَلَكِنَّ النِّعِيمَ حُبَّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ وَمَوَالِئَنَا، يَسْأَلُ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ التَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ، لِأَنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَفَى بِذَلِكَ أَذَاهُ إِلَى نَعِيمِ الْجَنَّةِ الَّذِي كَانَ لَا يَزُولُ، وَلَقَدْ حَدَّثَنِي بِذَلِكَ أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ (عليهم السَّلَام) أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ): أَوَّلُ مَا يَسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ بَعْدَ مَوْتِهِ، شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَأَنَّكَ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا جَعَلَهُ اللَّهُ وَجَعَلْتَهُ لَكَ، فَمَنْ أَقْرَبَ بِذَلِكَ وَكَانَ مَعْتَقِدَهُ صَارَ إِلَى النِّعِيمِ الَّذِي لَا زَوَالَ لَهُ. (٢٨)

### المنهج الثالث: تفسير القرآن لغوياً (التفسير الأدبي للقرآن)

من المناهج التي انتهجها أهل البيت في التفسير هو تفسير القرآن وبيان معانيه من خلال اللغة وقواعدها، والكشف عن النكات الأدبية والبلاغية

الكامنة في عمق الآيات القرآنية المباركة. وينقسم هذا المنهج إلى الأقسام التالية:

- أ- شرح المعنى اللغوي من خلال ذكر الألفاظ المترادفة.
- ب- بيان المعنى اللغوي من خلال الإرجاع إلى الاستعمالات العرفية.
- ج- تفسير الآية اعتماداً على القواعد اللغوية في الصرف والنحو.
- د- تحديد مداليل المفردات الواردة في الآية وتشخيص المقصود والمراد منها.

### نماذج من القسم الأول (٢٩)

عن أبي الحسن الرضا (عليه السَّلَام) يقول: إِنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَتَلَ قَرَابَةً لَهُ، ثُمَّ أَخَذَهُ فَطَرَحَهُ عَلَى الطَّرِيقِ... ﴿قَالُوا ادْعُ لِفَارَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ...﴾ يعني لا صغيرة ولا كبيرة. (٣٠)

عن الصادق (عليه السَّلَام) في قول الله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ...﴾، ثم قال: ﴿وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ

فِتْنَةً فَلَا تَكْفُرُ...»، إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ  
وَامْتِحَانٌ لِلْبَلَاءِ لِيُطِيعُوا اللَّهَ فِيمَا  
يَتَعَلَّمُونَ. (٣١)

فِيمَا عَلَّمَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)  
أَصْحَابَهُ مِنَ الْأَرْبَعِمِئَةِ بَابُ قَالَ: يَسْتَحِبُّ  
لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ  
رَمَضَانَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أُجِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ  
الصَّيَّامِ الرِّفْثُ إِلَى نِسَاءِكُمْ...﴾،  
وَالرِّفْثُ: الْمَجَامَعَةُ. (٣٢)

عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ بَشَارٍ قَالَ: سَأَلْتُ  
أَبَا الْحَسَنِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى:  
﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾، قَالَ: فَلَانٌ وَفَلَانٌ،  
﴿...وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾: هُمُ  
الذَّرِيَّةُ، وَالْحَرْثُ: الزَّرْعُ. (٣٣)

قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ):  
إِنِّي مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ قَدْ انْقَرَضُوا، وَلَيْسَ لِي  
وَلَدٌ، فَقَالَ: ادْعِ اللَّهَ وَأَنْتَ سَاجِدٌ: ﴿رَبِّ  
هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ  
الدُّعَاءِ﴾، وَ: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ  
خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾، قَالَ: فَقُلْتُ: فَوَلَدٌ عَلَيَّ  
وَالْحَسَنُ وَحُصُورًا لَا يَأْتِي النِّسَاءَ، وَهُوَ  
الْمُرُوءِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ). (٣٤)

عَنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) قَالَ: قُلْتُ  
لَهُ قَوْلُهُ: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ

الْكِتَابَ...﴾، قَالَ: النَّبِيُّ، فَقُلْتُ:  
﴿وَالْحِكْمَةَ﴾، قَالَ: وَالْفَهْمُ وَالْقَضَاءُ،  
﴿وَأَتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾، قَالَ: الطَّاعَةُ  
الْمَفْرُوضَةُ. (٣٥)

وَقَدْ رَوَى عَنِ الصَّادِقِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)  
أَنَّهُ قَالَ: الصَّعِيدُ: الْمَوْضِعُ الْمَرْتَفِعُ،  
وَالطَّيِّبُ: الْمَوْضِعُ الَّذِي يَنْحَدِرُ عَنْهُ  
الْمَاءُ... (٣٦)

نَمُودَجٌ مِنْ بَيَانِ مَعْنَى الْكَلِمَةِ مِنْ خِلَالِ  
الْإِرْجَاعِ إِلَى الْإِسْتِعْمَالِ الْعَرْفِيِّ

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) قَالَ:  
سَأَلْتُهُ عَنْ: ﴿نَ وَالْقَلَمِ﴾، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ  
خَلَقَ الْقَلَمَ مِنْ شَجَرَةٍ يُقَالُ لَهَا الْخُلْدُ، ثُمَّ  
قَالَ لِنَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ: كُنْ مَدَادًا، فَجَمَدَ  
النَّهْرُ، وَكَانَ أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلْجِ، وَأَحْلَى  
مِنَ الشَّهَدِ، ثُمَّ قَالَ لِلْقَلَمِ: اكْتُبْ! قَالَ: يَا  
رَبِّ! وَمَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: اكْتُبْ مَا كَانَ وَمَا هُوَ  
كَائِنًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ! فَكَتَبَ الْقَلَمُ فِي رَقٍّ  
أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ الْفُضَّةِ، وَأَصْفَى مِنَ  
الْيَاقُوتِ، ثُمَّ طَوَاهُ فَجَعَلَهُ فِي رُكْنِ الْعَرْشِ،  
ثُمَّ خَتَمَ عَلَى فَمِ الْقَلَمِ، فَلَمْ يَنْطِقْ بَعْدَ  
وَلَا يَنْطِقُ أَبَدًا، فَهُوَ الْكِتَابُ الْمَكْنُونُ الَّذِي  
مِنْهُ النُّسخُ كُلُّهَا، أَوَلَيْسَتْ عَرَبِيًّا؟ فَكَيْفَ  
لَا تَعْرِفُونَ مَعْنَى الْكَلَامِ وَأَحَدَكُمْ يَقُولُ

لصاحبه: انسخ ذلك الكتاب؟! اوليس ينسخ من كتاب آخر من الاصل وهو قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. (٣٧)

### تفسير الآية اعتماداً على قواعد اللغة العربية (النحو والصرف)

عن مسعدة بن صدقة قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: ويُسئل عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، أواجب هو على الأمة جميعاً؟ فقال: لا، ولم؟ قال: إنما هو على القوي المطاع العالم بالمعروف، والدليل على ذلك كتاب الله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ...﴾، فهذا خاص غير عام، كما قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾، ولم يقل: على أمة موسى، ولا: على كل قومه. (٣٨)

عن زرارة، قلت لأبي جعفر (عليه السلام): ألا تخبرني من أين علمت وقلت: إن المسح ببعض الرأس وبعض الرجلين؟ فضحك، ثم قال: يا زرارة! قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ونزل به

الكتاب من الله، لأن الله عز وجل يقول: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾، فعرفنا أن الوجه كله ينبغي أن يغسل، ثم قال: ﴿وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾، ثم فصل بين كلامين، فقال: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾، فعرفنا حين قال: «برءوسكم» أن المسح ببعض الرأس لمكان الباء، ثم وصل الرجلين بالرأس كما وصل اليدين بالوجه، فقال: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾، فعرفنا حين وصلها بالرأس أن المسح ببعضها، ثم فسّر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ذلك للناس فضيعوه، ثم قال: ... (٣٩)

### تحديد المعنى المراد من المفردات الموجودة في الآية

واختلف في مقدار القنطار، قيل: هو ملء مسك ثور ذهباً، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (عليهما السلام). (٤٠) ... إن أبا الحسن الرضا (عليه السلام) سئل عن قول الله تعالى: ﴿بَلَىٰ وَلَٰكِنَّ لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾، أكان في قلبه شك؟ قال: لا، ولكنه أراد من الله الزيادة في يقينه، قال: الجزء واحد من عشرة. (٤١)

### المنهج الرابع: تفسير القرآن بالعقل

استخدم الأئمة المعصومون المنهج العقلي في تفسير القرآن الكريم أحياناً، لتنتفع عقول الناس من عطاء القرآن ومعارفه، وتمّ هذا على قسمين:

أ- التصريح بالأصول العقلية.

ب- الإعتناء على الأصول العقلية.

### نماذج من القسم الأول

صرّح الأئمة بالأصول العقلية من قبيل قانون العلية أو المसानخة أو الحدوث والقدم.

عن أبي عبد الله (عليه السلام): فقلوه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾، بذلك وصف نفسه، وكذلك هو مستول على العرش، باين من خلقه من غير أن يكون العرش حاملاً له، ولا أن يكون العرش حاوياً له، ولا أن يكون العرش ممتازاً له، ولكنّا نقول: هو حامل العرش وممسك العرش، ونقول من ذلك ما قال: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، فثبتنا من العرش والكرسي ما ثبته، ونفينا أن يكون العرش أو الكرسي حاوياً له، وأن يكون عزوجل محتاجاً إلى مكان أو إلى شيء ممّا خلق، بل خلقه محتاجون إليه. (٤٢)

حضرت مجلس المأمون وعنده الرضا (عليه السلام)، فقال له المأمون: يا بن رسول الله! ليس من قولك إنّ الأنبياء معصومون؟ قال: بلى، قال: فأخبرني عن قوله عزوجل في حق إبراهيم (عليه السلام): ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾، فقال الرضا (عليه السلام): إنّ إبراهيم (عليه السلام) وقع على ثلاثة أصناف: صنف يعبد الزهرة، وصنف يعبد القمر، وصنف يعبد الشمس، وذلك حين خرج من السرب الذي أخفى فيه، فلما جنّ عليه الليل رأى الزهرة قال: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ - على الإنكار والإستخبار -، فلما أقل الكوكب قال: ﴿لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾، لأنّ الأفول من صفات المحدث، لا من صفات القديم... (٤٣)

### نماذج من القسم الثاني

عبد الله بن قيس، عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) قال: سمعته يقول: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾، فقلت له: يدان هكذا - وأشرت بيدي إلى يديه -، فقال: لا، لو كان هكذا كان مخلوقاً.

... بإسناده إلى أبي جعفر (عليه



السَّلام) قال: سألت أبا عبد الله (عليه السَّلام) عن قول الله عزوجل: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ...﴾ (الأنعام: ٣)، قال: كذلك هو في كلِّ مكان، قلت: بذاته؟ قال: ويحك! إنَّ المكان أقدار، فإذا قلت: في مكان بذاته، لزمك أن تقول: في أقدار وغير ذلك، ولكن هو باين من خلقه، محيط بما خلق علماً وقدرة وسلطاناً وملكاً وإحاطة. (٤٤)

في باب مجلس الرضا (عليه السَّلام) مع سليمان المروزي بعد كلام طويل قال الرضا (عليه السَّلام): ألا تخبرني عن قول الله عزوجل: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا...﴾، يعني: ذلك أنَّه يحدث إرادة؟ قال: نعم، قال: فإذا أحدث إرادة كان قولك: إنَّ الإرادة هي هو أو شيء منه باطلاً، لأنَّه لا يكون أن يحدث نفسه ولا يتغيَّر عن حاله، تعالى الله عن ذلك. قال سليمان: إنَّه لم يكن عني بذلك أنَّه يحدث إرادة، قال: فما عني به؟ قال: عني فعل الشيء، قال الرضا (عليه السَّلام): ويلك! كم تردَّد في هذه المسألة وقد أخبرتك أنَّ الإرادة محدثة، لأنَّ فعل الشيء محدث... (٤٥)

عن أبي جعفر (عليه السَّلام):

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ...﴾، فقال: يا أبا هشام! إنَّ أوهام القلوب أدقَّ من أبصار العيون، أنت قدرت بوهمك السند والهند والبلدان التي لم تدخلها ولا تدركها ببصرك، وأوهام القلوب لا تدركه؛ فكيف أبصار العيون؟ (٤٦)

### المنهج الخامس: تفسير الآيات من خلال التاريخ وقصص الماضين

وهو على النحو التالي:

- ١- الأنبياء السالفين.
- ٢- الطواغيت والمتجبرين.
- ٣- الأمم الماضية.

### نماذج من التفسير بتاريخ الأنبياء وقصصهم (٤٧)

عن أبي بصير، قال: سمعت أبا جعفر يحدث، قال: لما فقد يعقوب يوسف (عليهما السَّلام)، اشتدَّ حزنه عليه وبكاؤه حتى ابيضَّت عيناه من الحزن واحتاج حاجة شديدة، وتغيَّرت حاله، وكان يمتار القمح من مصر في السنة مرتين في الشتاء والصيف، وإنه بعث عدَّة من ولده ببضاعة يسيرة إلى مصر... (٤٨)

سئل أبو محمَّد (عليه السَّلام) عن قوله

تعالى: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ...﴾، والسائل رجل من قم، فقال (عليه السلام): ما سرق يوسف إنما كان ليعقوب منطقة ورثها من إبراهيم، وكانت تلك المنطقة ما سرقها أحد إلا استعبد، فكان إذا سرقها إنسان نزل جبرئيل (عليه السلام) فأخبره بذلك، فأخذت منه وصار عبداً، وإن المنطقة كانت عند سارة بنت إسحاق بن إبراهيم... (٤٩)

عن أبي جعفر (عليه السلام): لما حملت أم موسى به لم يظهر حملها إلا عند وضعها له، وكان فرعون قد وكل بنساء بني إسرائيل نساء من القبط يحفظنهن، وذلك لما كان بلغه عن بني إسرائيل أنهم يولد فينا رجل يقال له: موسى بن عمران؛ يكون هلاك فرعون وأصحابه على يده... (٥٠)

عن أبي عبد الله (عليه السلام): ما كان من ولد آدم (عليه السلام) مؤمن إلا فقيراً ولا كافر إلا غنياً حتى جاء إبراهيم (عليه السلام) فقال: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾، فصير الله في هؤلاء أموالاً وحاجةً وفي هؤلاء أموالاً وحاجةً. (٥١)

## التفسير بتاريخ الطواغيت والجبابرة وقصصهم

عن أبي عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ﴾ (الفجر: ١٠)، لأي شيء سمي «ذا الأوتاد»؟ فقال: لأنه كان إذا عذب رجلاً بسطه على الأرض على وجهه ومد يده ورجليه، فأوتدها بأربعة أوتاد في الأرض، وربما بسطه على خشب منبسط فوترد رجله ويديه بأربعة أوتاد، ثم تركه على حاله حتى يموت، فسماه الله عز وجل: «فرعون ذي الأوتاد». (٥٢)

## التفسير بتاريخ الأمم الماضية وقصصها

عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ (الكهف: ٩)، قال: هم قوم فروا، وكتب ملك ذلك الزمان بأسمائهم وعشائهم في صحف من رصاص، فهو قوله: «أصحاب الكهف والرقيم». (٥٣)

عن أمير المؤمنين (عليه السلام): سئل عن ذي القرنين (الكهف: ٨٣) وما بعدها، قال: كان عبداً صالحاً واسمه عياش،

اختاره الله وابتعثه إلى قرن من القرون الأولى في ناحية المغرب، وذلك بعد طوفان نوح، فضربوه على قرن رأسه الأيمن فمات... (٥٤)

عن أبي جعفر قال: إن امرأة عمران لما نذرت ما في بطنها محرراً قال: والمحرر للمسجد إذا وضعت أو دخل المسجد فلم يخرج من المسجد أبداً، فلما ولدت مريم قالت: ﴿رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ﴾... (٥٥)

عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: لم يزل بنو إسماعيل ولاة البيت، ويقىمون للناس حجّتهم وأمر دينهم، يتوارثونه كابراً عن كابر، حتى كان زمن عدنان بن أدد، ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ (الحديد: ١٦)، وفسدوا وأحدثوا في دينهم، وأخرج بعضهم بعضاً... (٥٦)

عن ابن مسعود في تفسيره: كنت رديف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على الحمار، فقال: يا بن أم عبد! هل تدري من أين أحدثت بنو إسرائيل الرهبانية؟ فقلت: الله ورسوله أعلم، فقال: ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى (عليه السلام) يعلمون بمعاصي الله، فغضب أهل الإيمان فقاتلهم، فهزم أهل الإيمان ثلاث مرّات،

فلم يبق منهم إلا قليل...

عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: وجدنا في كتاب علي بن أبي طالب (عليه السلام) أن قوماً من أهل إيلة من قوم ثمود، وأن الحيتان كانت سيقّت إليهم يوم السبت ليختبر الله طاعتهم في ذلك، فشرعت إليهم يوم سبتهم في ناديتهم وقدام أبوابهم في أنهارهم...

فقال للطائفة التي وعظتهم: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ...﴾ (الأعراف: ١٦٤). (٥٧)

**المنهج السادس: التفسير بالغيب (٥٨)**  
ومن المناهج التي استخدمها أهل البيت «التفسير بالأخبار الغيبية»، كما في الروايات الآتية:

عن أبي جعفر (عليه السلام): ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ \* عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ \* عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ (النجم: ١٢-١٥)، يعني عندها وافى به جبرئيل حين صعد إلى السماء، فلما انتهى إلى محل السدرة وقف جبرئيل دونها وقال: يا محمد! إن هذا موقعي الذي وضعتني الله عز وجل فيه ولن أقدر أن أتقدمه، ولكن امض أنت أمامك إلى السدرة، فقف عندها؛ قال: فتقدم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

في مجمع البيان: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ (الرحمن: ٦٢)، روي عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال: جنتان من فضة أبنيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب أبنيتهما وما فيهما. (٦٠)

قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبته: «أيها الناس! سلوني قبل أن تفقدوني، فإن بين جوانحي علماً جماً، فسلوني قبل أن تشفر برجلها فتنة شرقية تطأني خطامها، ملعون ناعقها وموليتها وقائدها وسائقها والمتحرّز فيها، فكم عندها من رافعة ذيلها يدعو بويلها دجلة أو حولها؛ لا مأوى يكنها، ولا أحد يرحمها، فإذا استدار الفلك قلت: مات أو هلك، وبأيّ واد سلك، فعندها توقعوا الفرج، وهو تاويل هذه الآية: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ...﴾ (الإسراء: ٦). (٦١)

### المنهج السابع: التفسير بالتشبيه والتمثيل

من المناهج التفسيرية لدى أهل البيت استخدام أسلوب التمثيل ورسم الصور الخارجية وعرض النماذج الحسية التي تجسّد الآيات المباركة.

تلا أبو عبد الله (عليه السلام) هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (الفرقان: ٦٧).

قال: فأخذ قبضة من حصى وقبضها بيده، فقال: هذا الأقتار الذي كره الله عزّ وجلّ في كتابه، ثم قبض قبضة أخرى فأرخى كفّه كلّها، ثم قال: هذا الإسراف، ثم أخذ قبضة أخرى فأرخى بعضها وأمسك بعضها، وقال: هذا قوام. (٦٣)

في سؤال بعض اليهود عن الواحد إلى المائة قال له اليهودي: فأين وجه ربك؟ فقال عليّ بن أبي طالب (عليه السلام): يابن عباس! اثنتي بنار وخطب، فأتيته بنار وخطب، فأضرمهما، ثم قال: يا يهودي! أين يكون وجه هذه النار؟ فقال: لا أقف لها على وجه، قال: ربّي عزّ وجلّ هذا المثل: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ...﴾. (٦٤)

عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: ما من عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء، فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء، فإن تاب ذهب ذلك السواد، وإن تمادى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطّي



البياض، فإذا غطى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً، وهو قول الله عز وجل: ﴿بَلْ سَرَّ أَنْ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾. (٦٥)

في تفسير علي بن إبراهيم متصل بآخر ما سبق عند قوله قال: الطاعة المفروضة؛ قال علي بن إبراهيم من قوله: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ﴾، يعني أمير المؤمنين وسلمان وأبذر والمقداد وعمار، و: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾، قال: فيهم نزلت، ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ (نساء: ٥٦)، ثم ذكر عز وجل ما قد أعدّه لهؤلاء الذين قد تقدّم ذكرهم وغضبهم، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا...﴾، قال: الآيات أمير المؤمنين والأئمة (عليهم السلام)، وقوله: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾، فقل لأبي عبد الله (عليه السلام): كيف تبدل جلودهم غيرها؟ قال: أرايت لو أخذت لبنة فكسرتها وصيرتها تراباً، ثم ضربتها في القالب؛ أهي التي كانت إنما هي ذلك؟ وحدث تغيير آخر والأصل واحد. (٦٦)

## الهوامش

- (١) الميزان ١٢: ٢٦١.
- (٢) انظر إحقاق الحق ٣: ٤٨٢، تفسير ابن كثير، ط: ١٩٧٠، روح المعاني ١٤: ١٤٧، نقلاً عن ابن مردويه، الدر المنثور ٥: ١٣٣.
- (٣) إحقاق الحق ٣: ٤٨٢.
- (٤) نور الثقلين ٣: ٥٧، حديث ٩٨.
- (٥) تفسير البرهان ٢: ٣٦٩، حديث ٢٢.
- (٦) الميزان ١٢: ٢٨٥.
- (٧) الميزان ١٧-١٨: ٤٥.
- (٨) فضائل الخمسة من الصحاح الستة ٢: ٥٣، للسيد مرتضى حسين الفيروز آبادي، ط: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.
- (٩) نهج البلاغة ١٢٥: ١٨٢، صبحي الصالح، ط: دار الهجرة.
- (١٠) نهج البلاغة ١٥٨: ٢٢٣، صبحي الصالح، ط: دار الهجرة.
- (١١) تفسير مفاتيح الأسرار ومصابيح الأبرار (مخطوط) للشهرستاني.
- (١٢) تجد مجموع الرويات هذا القسم في النور والبرهان: ١٣.
- (١٣) نور الثقلين ١: ١٢١، حديث ٢٤٤.
- (١٤) نور الثقلين ١: ٢١٤، حديث ٨١٢.
- (١٥) نور الثقلين ١: ٥١٥، حديث ٣٩٢.
- (١٦) نور الثقلين ١: ٥١٤، حديث ٥٢٧.
- (١٧) نور الثقلين ١: ٥٦٨.
- (١٨) نور الثقلين ١: ٧٠٨، حديث ٣٨.

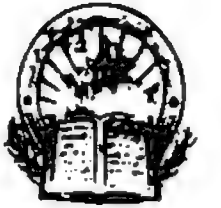
- (٤٤) نور الثقلين ١: ٧٣٥، حديث: ١٤٦.
- (٤٥) نور الثقلين ١: ٧٠٤، حديث: ٢٠.
- (٤٦) البرهان ١: ٥٤٦، حديث: ٢.
- (٤٧) مجموع روايات هذا القسم ٥٠ رواية.
- (٤٨) نور الثقلين ٢: ٤٢٨، حديث: ١١٢، (يوسف: ٦٠-٧٩).
- (٤٩) نور الثقلين ٢: ٤٤٤، حديث: ١٣٥.
- (٥٠) نور الثقلين ٣: ٣٧٨، حديث ٦٣ (ط: ٣٩).
- (٥١) نور الثقلين ٥: ٢٠٣، حديث: ١٥.
- (٥٢) نور الثقلين ٥: ٥٧، حديث: ٦.
- (٥٣) تفسير نور الثقلين ٣: ٢٤٤، حديث: ٢١.
- (٥٤) تفسير نور الثقلين ٣: ٢٩٧، حديث: ٢١٥.
- (٥٥) تفسير نور الثقلين ٣: ٢٢٢، حديث: ٢٠.
- (٥٦) تفسير نور الثقلين ٥: ٢٤٢، حديث: ٦٤.
- (٥٧) تفسير نور الثقلين ٢: ٨٨، حديث: ٣١٧.
- (٥٨) مجموع روايات هذا القسم ٥٠ رواية.
- (٥٩) تفسير نور الثقلين ٥: ١٥٤، حديث: ٢٥.
- (٦٠) تفسير نور الثقلين ٥: ٢٠٠، حديث: ٦٥.
- (٦١) تفسير نور الثقلين ٣: ١٢٩، حديث: ٨٢.
- (٦٢) مجموع روايات هذا القسم ١٠ روايات.
- (٦٣) تفسير نور الثقلين ٤: ٢٩، حديث: ١٠٤.
- (٦٤) تفسير نور الثقلين ١: ١١٧، حديث: ٣١٨.
- (٦٥) وسائل الشيعة: ٢٣٩، حديث: ١٤.
- (٦٦) تفسير نور الثقلين ١: ٤٩٤، حديث: ٣١٣، ومثل هذه الرواية الرواية: ٣١٤، ص: ٤٩٤.

\* \* \*

- (١٩) نور الثقلين ٤: ٢٨، حديث ٩٩.
- (٢٠) نور الثقلين ٣: ٤١٤، حديث ١٣.
- (٢١) تفسير البرهان ٢: ١٦، حديث ١.
- (٢٢) تفسير البرهان ١: ٣٨٢، الحديث: ٦.
- (٢٣) تفسير البرهان ١: ٤١٦، حديث: ٢.
- (٢٤) تفسير نور الثقلين ١: ٥٨٥، حديث: ١٨.
- (٢٥) تفسير البرهان ١: ٤٥٤، حديث: ٢٧.
- (٢٦) تفسير نور الثقلين ١: ٥٩٦، حديث: ٧٠.
- (٢٧) تفسير نور الثقلين ٤: ٤٠٣، حديث: ٢٨.
- (٢٨) تفسير نور الثقلين ٥: ٦٦٤، حديث: ١٨.
- (٢٩) مجموع روايات هذا القسم ٤٤ رواية.
- (٣٠) نور الثقلين ١: ٨٧، حديث: ٢٣٨.
- (٣١) نور الثقلين ١: ١٠٧، حديث: ٢٩٤.
- (٣٢) نور الثقلين ١: ١٧٢، حديث: ٥٩٥.
- (٣٣) نور الثقلين ١: ٢٠٣، حديث: ٧٤٩.
- (٣٤) نور الثقلين ١: ٣٣٥، حديث: ١٢٣.
- (٣٥) نور الثقلين ١: ٤٩٠، حديث: ٢٩٨.
- (٣٦) نور الثقلين ١: ٤٩٠، حديث: ٢٩٨.
- (٣٧) نور الثقلين ١: ٢٨٥، حديث: ٢٧٥.
- (٣٨) نور الثقلين ٥: ٢٢٥، حديث: ٩٤.
- (٣٩) نور الثقلين ١: ٢٨٠، حديث: ٣١٧.
- (٤٠) نور الثقلين ١: ٥٩٦، حديث: ٧٠.
- (٤١) نور الثقلين ١: ٢٢٠، حديث: ٥٤.
- (٤٢) نور الثقلين ١: ٢٧٩، حديث: ١٠٩٢-١٠٩٣.
- (٤٣) نور الثقلين ٣: ٣٦٧، حديث ١٢.

# تفسير القرآن بالقرآن عند أهل البيت (عليهم السلام)

الدكتور خضير جعفر



اقتربت العترة الطاهرة بكتاب الله العزيز الحكيم ليشكلاً معاً - على حدّ التعبير النبويّ - الثقلين اللذين يستهدى بهما من أراد النجاة من الضلال، ويتمسك بحبلها من ابتغى الاعتصام بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها، وفي ذلك صدع الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) قائلاً:

«ألا وإني سائلكم حين تردون عليّ عن الثقلين، فانظروا كيف تخلفوني فيهما حتى تلقوني».

قالوا: وما الثقلان يا رسول الله؟

قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «الثقل الأكبر كتاب الله، سبب طرفه بيدي الله وطرف في أيديكم، فاستمسكوا به لا تضلّوا ولا تذلّوا، والثقل الأصغر عترتي أهل بيتي، فإنه قد نبّأني اللطيف الخبير

أن لا يفترقا حتى يلقياني، وسألت الله لهما ذلك فأعطانيه، فلا تسبقوهم فتضلّوا، ولا تقصّروا عنهم فتهلكوا، فلا تعلّموهم فهم أعلم منكم»<sup>(١)</sup>.

والتدبر في هذا النصّ يوحى بجملة من المعاني والمفاهيم، فقد جعل الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) العترة حجة كالقرآن، بل جعل حتمية التلازم الدائم والأبدي بينهما سبيلاً للوصول إلى مرافق النجاة وشواطئ الأمن المبتغاة، وإنّ آية عملية فصل بينهما قد تحول دون الوصول للهدف المطلوب، وبقدر ما يفيد النصّ النبويّ الشريف في كون الخلاص من الضلال لا يمكن أن يتمّ إلا بضمّ العترة الطاهرة لكتاب الله العزيز، باعتبارهم تجسيداً حياً لآياته، إذ هم قرآن ينطق بين الناس، ورسالة تتحرّك

في المجتمع، فإن هذا المفهوم يستلزم بالضرورة امتلاك العترة الطاهرة وعياً كاملاً شاملاً للكتاب، تفسيراً دقيقاً عميقاً لمحکم آياته ومتشابهها، وهم بذلك يشكّلون الضمانة الكبرى للحصول على تفسير صحيح سليم لا يدانيه الهوى ولا يشوبه الضلال؛ إذ لو لم يكونوا كذلك لما تآتى لرسول الله أن يقول فيهم ما قال، وهو الذي لا ينطق عن الهوى بشهادة القرآن العظيم.

كما يعطينا التأمل الواعي في هذا النص الشريف فكرة واضحة مفادها أن القرآن يمثل النظرية، بينما يمثل أهل البيت (عليهم السلام) التطبيق الواعي والدقيق لتلك النظرية الإلهية، ولو لم يكونوا على وعي كامل لكل مفردات الكتاب وحروف آياته وكلماته لما اقترنوا به، ليكونا معاً سبباً للإعتصام من الضلال، وضمانة أكيدة للبعد عن الإنحراف والزيغ والهوان، بقوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «فاستمسكوا به، لا تضلّوا ولا تذلّوا».

ولما كان القرآن الكريم كما قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) هدى من الضلالة، وتبياناً من العمى، واستقالة من العثرة، ونوراً من الظلمة، وضياء من

الأحزان، وعصمة من الهلكة، ورشداً من الغواية، وبياناً من الفتن، وبلاغاً من الدنيا إلى الآخرة<sup>(٢)</sup>، فإن العترة الطاهرة قد جعلها الله قطباً لكتابه، وفي ذلك يقول الإمام الصادق (عليه السلام):

«إن الله جعل ولايتنا أهل البيت قطب القرآن وقطب جميع الكتب، عليها يستدير محكم القرآن وبها نوهت الكتب ويستبين الإيمان، وقد أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يقتدى بالقرآن وآل محمد، وذلك في آخر خطبة خطبها: إنني تارك فيكم الثقلين، الثقل الأكبر والثقل الأصغر، فأما الأكبر فكتاب ربّي، وأما الأصغر فعترتي أهل بيتي، فاحفظوني فيهما، فلن تضلّوا ما تمسّكتم بهما»<sup>(٣)</sup>.

ولا غرابة في ذلك، فهم مع القرآن والقرآن معهم، وهذا ما صرح به رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أيضاً حيث قال:

«الأوصياء منّي إلى أن يردوا عليّ الحوض كلّهم هادٍ مهتد، لا يضرّهم من خذلهم، هم مع القرآن والقرآن معهم، لا يفارقهم ولا يفارقونه، بهم تنصر أمتي وبهم يمحطون»<sup>(٤)</sup>.

ولهذا المعنى أشار الإمام محمد الباقر (عليه السلام): «لو قد قام قائمنا فنطق،



صدقَه القرآن»،<sup>(٥)</sup> تأكيداً على مدى التوافق والانسجام بين الكتاب والعقيدة.

وبهذا نوه الإمام الصادق (عليه السلام) أيضاً حيث قال: «من لم يعرف أمرنا من القرآن لم يتنكب الفتن».<sup>(٦)</sup>

أي: لم يتجنبها. فهم أهل الذكر الذين أشار القرآن الكريم إلى ضرورة التوجه إليهم بالسؤال لمن لا يعلمون، وفي ذلك يقول فرات الكوفي في تفسيره:

حدثنا الحسين بن سعيد معنعناً عن أبي جعفر (عليه السلام) في قوله: ﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، قال: «نحن أهل الذكر»، وفي رواية قال (عليه السلام): «هم آل محمد»<sup>(٧)</sup> وآل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) هم الذين أوتوا العلم -حسب التعبير القرآني-، حيث يقول: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ...﴾ (النمل: ٤٠) التي منها الإمام الصادق (عليه السلام)، بأنهم الأئمة.<sup>(٨)</sup> والأئمة (عليهم السلام) هم الراسخون في العلم الذين يعلمون تأويل الكتاب، فعن الإمام الباقر (عليه السلام) قال:

«ظهر القرآن تنزيله وبطنه تأويله، منه ما مضى ومنه ما لم يكن بعده، يجري كما يجري الشمس والقمر، كلما

جاء منه شيء وقع، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرُّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ...﴾ نحن نعلمه».<sup>(٩)</sup>

وعن الإصبع بن نباتة قال:

لما قدم أمير المؤمنين (عليه السلام) الكوفة صلى بهم أربعين صباحاً يقرأ بهم: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال: فقال المنافقون: لا، والله ما يحسن ابن أبي طالب أن يقرأ القرآن، ولو أحسن أن يقرأ القرآن لقرأ بنا غير هذه السورة، قال: فبلغه ذلك، فقال (عليه السلام): «ويل لهم إني لأعرف ناسخه من منسوخه، ومحكمه من متشابهاه، وفصله من فصاله، وحروفه من معانيه، والله ما من حرف نزل على محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) إلا إني أعرف فيمن أنزل، وفي أي يوم، وفي أي موضع، ويل لهم، أما يقرؤون: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى، والله عندي ورثتهما من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، وقد أنهى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من إبراهيم وموسى (عليهما السلام)، ويل لهم، والله أنا الذي أنزل الله في: ﴿وَتَعِيَهَا أُنْزُ وَاعِيَةً﴾، فإنما كنا عند رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فيخبرنا بالوحي، فأعياه أنا

ومن يعيه، فإذا خرجنا قالوا: ماذا قال  
آنفاً؟» (١٠)

وعن سلمة بن كهيل عمّن حدثه، عن  
عليّ (عليه السلام) قال:

«لو استقامت لي الآخرة أو ثنيت لي  
الوسادة لحكمت لأهل التوراة بما أنزل  
الله في التوراة، حتى تذهب إلى الله أني قد  
حكمت بما أنزل الله فيها، ولحكمت لأهل  
الإنجيل بما أنزل الله في الإنجيل، حتى  
يذهب إلى الله أني قد حكمت بما أنزل الله  
فيه، ولحكمت في أهل القرآن بما أنزل الله  
في القرآن، حتى يذهب إلى الله أني قد  
حكمت بما أنزل الله فيه» (١١)

وإذا كان هذا هو علم عليّ (عليه  
السلام) بكتاب الله تعالى، فإن الأئمة من  
ولده كانوا على نفس خطّه وخطاه، وفي  
ذلك يشهد الإمام الصادق (عليه السلام)  
حيث جاء عن حفص بن قرط الجهني،  
عن جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام)  
قال: سمعته يقول: «كان عليّ (عليه السلام)  
صاحب حلال وحرام وعلم بالقرآن ونحن  
على منهاجه» (١٢)

ولم يكن علم عليّ بالقرآن إلا من علم  
رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فعن أبي  
الصباح قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام):

«إن الله علّم نبيه (صلى الله عليه وآله وسلم)  
التنزيل والتأويل، فعلمه رسول الله (صلى  
الله عليه وآله وسلم) علياً (عليه السلام)، ولهذا قال  
عليّ (عليه السلام): ما نزلت آية إلا وأنا علمت  
فيمن أنزلت، وأين نزلت، وعلى من نزلت،  
إن ربّي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً  
طلقاً» (١٣)

وحينما يرث عليّ (عليه السلام) علم  
التفسير من الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)  
فلا شك أن الأئمة من ولده (عليهم السلام)  
سيكونون ورثة لعلمه، وفي ذلك يقول  
الإمام الصادق (عليه السلام):

«إنا أهل بيت لم يزل الله يبعث فينا  
من يعلم كتابه من أوله إلى آخره» (١٤)

ومن هنا فإن من أراد المعرفة التامة  
بكتاب الله العزيز، لا بد له من أن يطرق  
أبواب معرفته الذين ما جعل الله ذلك إلا  
عندهم، وما أنزل قرآنه إلا في بيوتهم،  
وهذا ما احتجّ به الإمام الباقر (عليه السلام)  
على قتادة، بقوله: «يا قتادة! إنما يعرف  
القرآن من خوطب به» (١٥)

ومثله ما صرح به الإمام الصادق  
(عليه السلام) لرجل من أهل الكوفة، سألّه  
عن شيء: «لو لقيتك بالمدينة لأريتك أثر  
جبرئيل في دورنا، ونزوله على جدّي

بالوحي والقرآن والعلم، فيستسقي الناس العلم من عندنا». (١٦)

وهكذا ندرك أن علمهم بكتاب الله قد بلغ حداً لا ينافسهم فيه غيرهم، وحرصهم على بيان أحكامه وآياته لا يضاهيه حرص، وقد جسدوا تلاحمهم بكتاب الله من خلال إصرارهم على إرجاع كل شيء للقرآن، فقد روي في الكافي بإسناده عن مرازم عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: «إن الله تعالى أنزل في القرآن تبيان كل شيء، حتى والله ما ترك الله شيئاً يحتاج إليه العباد حتى لا يستطيع عبد يقول: لو كان هذا نزل في القرآن، إلا وقد أنزله الله فيه». (١٧)

وبإسناده عن عمرو بن قيس، عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: سمعته يقول: «إن الله لم يدع شيئاً يحتاج إليه الأمة إلا أنزله في كتابه، وبينه لرسوله، وجعل لكل شيء حداً، وجعل عليه دليلاً يدل عليه، وجعل على من تعدى ذلك الحد حداً». (١٨) ولذلك فليس من شيء إلا في الكتاب تبيانه، (١٩) فمن ابتغى العلم في غيره أضله الله، فهو الذكر الحكيم، والنور المبين، والصراط المستقيم، فيه خبر ما قبلكم، ونبا ما بعدكم، وحكم ما بينكم،

وهو الفصل وليس بالهزل». (٢٠)

ولذلك دعوا (عليهم السلام) للعودة إليه، واعتباره معياراً في القبول والرفض، فقالوا: «ما وافق الكتاب فخذوا به، وما خالف كتاب الله فدعوه». (٢١)

وعن محمد بن مسلم قال: قال الصادق (عليه السلام): «يا محمد! ما جاءك في رواية من برّ أو فاجر يوافق القرآن فخذ به، وما جاءك في رواية من برّ أو فاجر يخالف القرآن فلا تأخذ به». (٢٢)

وكما ذهب أئمة أهل البيت إلى اعتبار كل حديث لا يوافق كتاب الله زخرفاً، (٢٣) فقد أخضعوا أحاديثهم إلى نفس هذا المعيار، وأعلموا أصحابهم ببطلان ما يأتيهم من أحاديثهم (عليهم السلام) إذا لم يصدّقها القرآن الكريم، فعن كليب الأسدي قال: سمعت أبا عبدالله (عليه السلام) يقول: «ما أتاكم عنّا من حديث لا يصدّقه كتاب الله، فهو باطل». (٢٤)

وهكذا فالقرآن حجة لا تدانيها حجة ومعيار لا يرقى إليه معيار، وإذا كان القرآن حجة على غيره فمن الطبيعي لهذا الكتاب المجيد الذي أنزله الله تبياناً لكل شيء أن يكون تبياناً لنفسه باعتباره شيئاً، وبياناً لآياته باعتباره أشياء:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ...﴾ (النحل: ٨٩)، ومن أدري بكتاب الله من الله، وهذا ما جعل الأئمة - وهم الذين يشكلون مع القرآن، ثقلِي الهدى - يفسرون القرآن بالقرآن، ويستنطقون آياته، بل ينتهجون بذلك منهجاً يقتدى، إذ القرآن يفسر بعضه بعضاً<sup>(٢٥)</sup> من خلال ردّ متشابهه إلى محكمه، وحمل مجمله على مبينه، وعامّه على خاصّه، ومطلقه على مقيدّه.<sup>(٢٦)</sup>

وقد وصف الله عز وجلّ تفسيره بأنه أحسن تفسير في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ (الفرقان: ٣٢)، وكيف لا يكون كذلك وهو القائل: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ (القيمة: ١٩)، و: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ﴾ (البقرة: ١٨٧). إذن لابدّ من وجود علاقة ترابط وثيق، ثلاثية الأطراف، هي كالتالي:

١- العترة الطاهرة هي شريك الكتاب العزيز في صياغة ثقلِي الهداية من الضلال والانحراف.

٢- العترة الطاهرة أدري الخلق وأعلمهم بكتاب الله ومعانيه وأسراره.

٣- القرآن الكريم كتاب الله الذي بين

الله تعالى فيه المتشابهات بالمحكمات، والمجمل بالمبين، والمطلق بالمقيد، والعام بالخاص من الآيات، وبما مثل قمة المناهج التفسيرية من خلال عملية توضيح مراد الله بما جاء عن الله سبحانه، وهو الأمر الذي لم يفت العترة الطاهرة الالتفات إليه، وهذا ما يجعلهم أسبق واليق من غيرهم في انتهاج هذا المسلك الدقيق العميق خاصّة، وأنهم أحد الثقلين أولاً، وأعلم الثقلين ثانياً، ولذلك لابدّ للباحث أن يخرج بنتيجة مفادها أن العترة الطاهرة كانت قد فسّرت القرآن بالقرآن متابعه، ككتاب الله الذي فسّر نفسه بنفسه، واستثناساً بسنّة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الذي فسّر كتاب الله بما جاء عن الله سبحانه.

ومن هنا ومن هذا المنطلق جاءت دعوة الإمام عليّ (عليه السلام) لاستنطاق القرآن: «... ذلك القرآن فاستنطقوه»<sup>(٢٧)</sup> لترسم منهجاً قرآنياً في تفسير الأحداث والآيات، وليتابعه أبناؤه الصالحون في هذا المنحى التفسيري المتين، ومن ثمّ يقتفي آثارهم جملة من مفسري القرآن الذين أغنوا المكتبة القرآنية بروائع التفاسير خلال مسيرة تفسيرية راشدة



لكتاب الله العظيم الذي لازال معجزة ربانية، لا يخلق على طول الرد ولا تنقضي عبره ولا تفنى عجائبه. (٢٨)

وفيما يلي نذكر سرداً مقتضباً لبعض ما روي عن أئمة الهدى في مجال تفسير القرآن بالقرآن، وهم يثبتون بذلك خطأ ومنهاجاً تفسيرياً متميزاً.

فعن أمير المؤمنين علي (عليه السلام) في تفسيره لقوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ...﴾ (الفاتحة: ٧)، قال: أي قولوا: اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم بالتوفيق لدينك وطاعتك، لا بالمال والصحة، فإنهم قد يكونون كفاراً أو فساقاً... وهم الذين قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ (النساء: ٦٩) (٢٩)

وفي تفسير القمي لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ (يوسف: ٤٩)، قال: قرأ رجل على أمير المؤمنين (عليه السلام): «ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ» - على البناء للفاعل -، فقال (عليه السلام): ويحك! أي

شيء يعصرون؟ يعصرون الخمر؟ قال الرجل: يا أمير المؤمنين! كيف أقرؤها؟ فقال: إنما نزلت: «وفيه يعصرون»، أي: يمطرون بعد سني المجاعة، والدليل على ذلك قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ (النبا: ١٤) (٣٠)

وعن أبي الأسود الدؤلي قال: رفع إلى عمر امرأة ولدت لسته أشهر، فسأل عنها أصحاب النبي، فقال علي: لا رجم عليها، ألا ترى أنه يقول: ﴿... وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾؟ وقال أيضاً: ﴿وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ﴾؟ وكان الحمل مهنا ستة أشهر؛ فتركها عمر. قال: ثم بلغنا أنها ولدت آخر لسته أشهر. (٣١)

وروي أن رجلاً دخل مسجد الرسول فإذا رجل يحدث عن الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: فسألته عن الشاهد والمشهود، فقال: «نعم، أمّا الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة»، فجزته إلى آخر يحدث عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فسألته عن ذلك. فقال: «أمّا الشاهد فيوم الجمعة وأمّا المشهود فيوم النحر». فجزتهما إلى غلام كأن وجهه الدينار، وهو يحدث عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقلت: أخبرني عن شاهد ومشهود،

فقال: «نعم، أما الشاهد فمحمّد (صلّى الله عليه وآله وسلّم)، وأما المشهود فيوم القيامة؛ أما سمعت الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾؟ (الأحزاب: ٤٥)، وقال: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾» (هود: ١٠٣)، فسألت عن الأول، فقالوا: ابن عباس، وسألت عن الثاني، فقالوا: ابن عمر، وسألت عن الثالث، فقالوا: الحسن بن عليّ. (٣٢)

وعن وهب بن وهب القرشي عن الإمام الصادق عن آبائه (عليهم السلام) أن أهل البصرة كتبوا إلى الحسين بن عليّ (عليه السلام) يستلونه عن «الصمد»، فكتب إليهم: «بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، فلا تخوضوا في القرآن ولا تجادلوا فيه بغير علم، فقد سمعت جدّي رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) يقول: من قال في القرآن بغير علم فليتبوء مقعده من النار، وإن الله سبحانه فسّر الصمد، فقال: ﴿هُوَ اللهُ أَحَدٌ \* اللهُ الصَّمَدُ﴾، ثم فسّره، فقال: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾». (٣٣)

وعن الحسين بن سعيد عن جابر، قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام): ما الصبر

الجميل؟ قال: ذلك صبر ليس فيه شكوى إلى أحد من الناس، إن إبراهيم بعث يعقوب إلى راهب من الرهبان في حاجة، فلما رآه الراهب حسبه إبراهيم، فوثب إليه فأعتقه، ثم قال: مرحباً بخليل الله، فقال له يعقوب: لست بخليل الله، ولكن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم، قال له الراهب: فما الذي بلغ بك ما أرى من الكبر؟ قال: الهم والحزن والسقم.

قال: فما جاز عتبة الباب حتى أوحى الله إليه: يا يعقوب! شكوتني إلى العباد، فخرّ ساجداً عند عتبة الباب يقول: ربّ لا أعود، فأوحى الله إليه: إني قد غفرت لك، فلا تعد إلى مثلها. فما شكى شيئاً مما أصابه من نوائب الدنيا إلا أنه قال يوماً: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِّي وَحُزْنِي إِلَى اللهِ وَاعْلَمُ مِنَ اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (يوسف: ٨٦). (٣٤)

وقد رأينا الإمام الباقر (عليه السلام) وهو يفسّر الآية بالآية يستدلّ بذلك أيضاً على نزول «سورة النور» بعد «النساء». فعن محمّد بن سالم، عن أبي جعفر (عليه السلام) في حديث قال:

«وسورة النور أنزلت بعد سورة النساء، وتصديق ذلك أن الله عزّ وجلّ أنزل عليه من سورة النساء: ﴿وَالَّتِي

يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ  
فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ  
شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى  
يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ  
سَبِيلًا ﴿النساء: ١٥﴾ والسبيل الذي قال الله  
عزَّ اسمه: ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا  
وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ  
تَذَكَّرُونَ \* الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ  
وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ  
بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا  
طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (النور: ١-٢). (٢٥)

حيث فسّر السبيل بتشريع الجلد  
بدل الحبس في البيوت حتى يتوفاهن  
الموت، معتمداً في ذلك على ما تعطيه الآية  
المباركة في سورة النور، وهي تفسّر  
اختها في سورة النساء.

ومثل ذلك ما رواه الكافي بإسناده  
عن الفضيل ووزارة ومحمد بن مسلم،  
عن حمران أنه سئل أبا جعفر (عليه السلام)  
عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ  
مُبْرَكَةٍ...﴾ (الدخان: ٢) قال: نعم، ليلة  
القدر وهي في كل سنة من شهر رمضان  
في العشر الأواخر، فلم ينزل القرآن إلا  
في ليلة القدر؛ قال الله عز وجل: ﴿فِيهَا

يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ (الدخان: ٤). (٢٦)

ويظهر من قول الإمام (عليه السلام):  
«فلم ينزل القرآن إلا في ليلة القدر؛ أنه  
أراد قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ  
الْقَدْرِ﴾، حيث فسّر بها قوله سبحانه:  
﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبْرَكَةٍ...﴾.

كما فسّر الإمام الباقر (عليه السلام):  
«اليد، بالقوة في قوله تعالى: ﴿يَا بَلِيسُ  
مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾  
(ص: ٧٥)، فقال أبو جعفر (عليه السلام): اليد  
في كلام العرب القوة والنعمة. قال الله:  
﴿وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ﴾ (ص: ١٧)  
وقال أيضاً: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾.  
(الذاريات: ٤٧)، أي: بقوة، وقال: ﴿وَأَيَّدَهُم  
بِرُوحٍ مِنْهُ﴾، أي: بقوة. (٢٧)

وروى عن الإمام جعفر بن محمد  
الصادق (عليه السلام) أنه دخل عليه عمرو  
بن عبيد البصري، فلما سلّم وجلس تلا  
هذه الآية: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ  
الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ...﴾ ثم أمسك، فقال  
أبو عبدالله: ما أسكتك؟ قال: أحبُّ أن  
أعرف الكبائر من كتاب الله، قال:

يا عمرو! أكبر الكبائر الشرك بالله،  
لقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ  
يُشْرَكَ بِهِ﴾، وقال: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ



فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوِيَهُ النَّارَ، وبعده اليأس من روح الله، لأن الله تعالى يقول: ﴿...وَلَا يَنَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾، ثم الأمن من مكر الله، لأنه يقول: ﴿...وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾، ومنها عقوق الوالدين، لأن الله جعل العاق جباراً شقيماً من قوله: ﴿وَبَرّاً بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيماً﴾، ومنها قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، لأنه يقول: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا...﴾، وقذف المحصنات، لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، وأكل مال اليتيم، لقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً﴾، والفرار من الزحف، لأنه يقول: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مَتَحَرِّفاً لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوِيَهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾، وأكل الربا، لأن الله تعالى يقول: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾، ويقول: ﴿فَإِنْ لَمْ

تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ والسحر، لأنه يقول: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾، والزنا، لأن الله يقول: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً \* يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَاناً﴾، والغموس، لأن الله يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً أُولَئِكَ لَآخِلَاقٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾، والغلول، قال الله: ﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ومنع الزكاة المفروضة، لأنه يقول: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ﴾ وشهادة الزور وكتمان الشهادة، لأن الله يقول: ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾، وشرب الخمر، لأن الله عدل بها عبادة الأوثان، وترك الصلاة متعمداً وشيئاً مما فرض الله تعالى، لأن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول: من ترك الصلاة متعمداً فقد برئ من ذمة الله وذمة رسوله؛ ونقض العهد وقطيعة الرحم، لأن الله يقول: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾، قال: فخرج عمرو بن عبيد له صراخ من بكائه، وهو يقول: هلك من قال برأيه ونازعكم في الفضل والعلم. (٢٨)



ومثل ذلك في الكافي بإسناده إلى جميل قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الفتح: ٤)، قال: الإيمان، قال عز من قائل: ﴿لِيَزِدَّادُوا إِيْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ﴾. (٢٩)

وعن الإمام الرضا (عليه السلام) في تفسيره لقوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ...﴾ (البقرة: ٧)، قال: الختم هو الطبع على قلوب الكفار عقوبة على كفرهم، كما قال الله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (النساء: ١٥٥). (٤٠)

وفي تعليل الإمام الرضا (عليه السلام) في إعطاء النساء نصف ما يعطى للرجال من الميراث في قوله تبارك وتعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ (النساء: ١١)، قال مجيباً: لأن المرأة إذا تزوجت أخذت والرجل يعطي، فلذلك وفر على الرجال، وعلة أخرى في إعطاء الرجل مثلي ما تعطى الأنثى، لأن الأنثى من عيال الذكر إن احتاجت، وعليه أن يعولها وعليه نفقتها، وليس على المرأة أن تعول الرجل ولا تؤخذ بنفقتها إن احتاج، فوفر على الرجال

لذلك، وذلك قول الله عز وجل: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ...﴾ (النساء: ٣٤). (٤١)

وعنه في حديث له (عليه السلام) مع المأمون في عصمة الأنبياء بإسناد عن أبي الصلت الهروي أنه (عليه السلام) قال: وأما قوله: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ...﴾ (الأنبياء: ٨٧)، إنما «ظن» بمعنى استيقن أن لن يضيق عليه رزقه، ألا تسمع قول الله عز وجل: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَيْتُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ (الفجر: ١٦) أي: ضيق عليه رزقه. (٤٢)

وفي تفسير العياشي لقوله تبارك وتعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ (المائدة: ٢٨) عن زرقان صاحب ابن أبي داود، قال: رجع ابن أبي داود ذات يوم من عند المعتصم وهو مفتهم، فقلت له في ذلك، فقال: وددت اليوم أني قد مت منذ عشرين سنة، قال: قلت له: ولم ذاك؟ قال: لما كان من هذا الأسود يعني أبا جعفر محمد بن علي بن موسى اليوم بين يدي أمير المؤمنين المعتصم؛ قال: قلت: وكيف ذلك؟ قال: إن سارقاً أقر على نفسه بالسرقة وسأل الخليفة

تطهيره بإقامة الحدّ عليه، فجمع لذلك الفقهاء في مجلسه، وقد أحضر محمد بن عليّ، فسألنا عن القطع في أيّ موضع يجب أن يقطع؟ قال: فقلت: من الكرسوع، لقول الله تعالى في التيمّم: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾، واتفق معي على ذلك قوم. وقال آخرون: بل يجب القطع من المرفق، قال: وما الدليل على ذلك، قالوا: لأنّ الله لما قال: ﴿وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ في الغسل، دلّ على ذلك أن حدّ اليد هو المرفق. قال: فالتفت إلى محمد بن عليّ، فقال: ما تقول في هذا يا أبا جعفر؟! فقال: قد تكلم القوم فيه، يا أمير المؤمنين! قال: دعني بما تكلموا به، أيّ شيء عندك؟ قال: اعفني من هذا يا أمير المؤمنين! قال: أقسمت عليك بالله لما أخبرت بما عندك فيه.

فقال: أما إذا أقسمت عليّ بالله إني أقول: إنهم أخطأوا فيه السنة، فإن القطع يجب أن يكون من مفصل أصول الأصابع فتترك الكفّ، قال: وما الحجّة في ذلك؟ قال: قول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): السجود على سبعة أعضاء: الوجه واليدين والركبتين والرجلين، فإذا قطعت يده من الكرسوع أو المرفق لم يبق له يد يسجد

عليها وقد قال الله تعالى: ﴿وَأَنّ الْمَسْجِدَ لِلّٰهِ﴾ - يعني هذه الأعضاء السبعة التي يسجد عليها - ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (الجن: ١٨).

قال: فأعجب المعتصم ذلك، فأمر بقطع يد السارق من مفصل الأصابع دون الكفّ؛ قال ابن أبي داود: قامت قيامتي وتمنيت أني لم أك حياً. (٤٢)

وعن عليّ بن يقطين قال: سئل المهدي أبا الحسن (عليه السلام) عن الخمر، هل هي محرمة في كتاب الله عز وجل؟ فإن الناس إنما يعرفون النهي عنها ولا يعرفون تحريمها؛ فقال له أبو الحسن (عليه السلام): بل هي محرمة، فقال: في أيّ موضع هي محرمة من كتاب الله عز وجل يا أبا الحسن؟! فقال: قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ (الأعراف: ٢٣)، إلى أن قال: فأما الإثم فإنها الخمر بعينها، وقد قال الله تعالى في موضع آخر: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا﴾ (البقرة: ٢١٩)، فأما الإثم في كتاب الله فهي الخمر والميسر، وإثمهما أكبر من نفعهما

كما قال الله تعالى، فقال المهدي: يا علي بن يقطين! هذه فتوى هاشمية، فقلت له: صدقت يا أمير المؤمنين! الحمد لله الذي لم يخرج هذا العلم منكم أهل البيت.

قال: فوالله ما صبر المهدي أن قال لي: صدقت يا رافضي! (٤٤)

وذكر صاحب تفسير البرهان مسنداً إلى أبي هاشم الجعفري عن محمد بن صالح الأرمني، قال: قلت لأبي محمد العسكري (عليه السلام): عرفني عن قول الله: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ...﴾ (الروم: ٤)، فقال: لله الأمر من قبل أن يأمر ومن بعد أن يأمر ما يشاء، فقلت في نفسي: هذا تأويل قوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (الأعراف: ٥٤)، فأقبل عليّ وقال: هو كما أسررت في نفسك: «ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين». (٤٥)

جدير ذكره هنا - ونحن في معرض ذكر الروايات التفسيرية للأئمة (عليهم السلام) -، أن ما نقل عن أئمة أهل البيت من روايات في تفسير القرآن الكريم كان قليلاً جداً، وبما لا يتناسب وعظمة الأئمة (عليهم السلام) باعتبارهم أهل بيت النبي، وقد نزل القرآن في ديارهم، هذا فضلاً

عن كونهم الراسخين في العلم الذين شكّلوا مع القرآن ثقلين لن يفترقا.

إنّ مثل هذه النصوص ومعها حرص أهل البيت (سلام الله عليهم اجمعين) على تأدية مسؤوليتهم في هداية الأمة، وتعليمهم القرآن ومعانيه وأحكامه وقيمه ومفاهيمه تفرض نفسها لتؤكد أن ما وصلنا من روايات تفسيرية عن الأئمة (عليهم السلام)، لم يكن إلاّ نزرأ يسيراً ممّا قالوه، ولعلّ مرد شحة الروايات عنهم (عليهم السلام) يعود إلى ما يلي:

١- ما آل إليه أمر الخلافة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان قد تسبّب في إقصاء أهل البيت (عليهم السلام) عن مواقعهم الطبيعية التي كان يفترض أن يمارسوا دورهم من خلالها، وبما ضيّع على الأمة الإسلامية فرص الاستفادة من علومهم.

٢- اختلاف آراء عامة المسلمين في أهل البيت (عليهم السلام) فمن عاكف عليهم هائم بهم مشايخ لهم، ومن معرض عنهم جاهل بحقهم لا يعبا بأمرهم غير مدرك لمكانتهم وعلمهم، وصنف ثالث مبغض لهم شأنى لمذهبهم معاد لخطهم.

هذه الأصناف الثلاثة منهم من دفع



ضريبة ولأهله لأهل البيت، فلاحقته السلطات الأموية والعباسية، وضيق عليه الخناق، فلم يتمكن من نشر علومهم والتحدث بفضائلهم، ناهيك عما لقيه أهل البيت أنفسهم من عنت وبلاء، فهم ما بين من قتل ومن احتيل في قتله منهم بسم، أو من خاف السلطات وهرب، أو من ظفر به فحبس<sup>(٤٦)</sup>، وأما الصنف الثاني فغير مؤهل للرواية عنهم بعد إعراضه عنهم وجهله بحقهم ومكانتهم، وأما أعداؤهم فلا هم لهم إلا طمس معالمهم وإخفاء آثارهم، وبهذا تكون المكتبة الإسلامية قد افتقدت عطاء أهم روافد الشريعة، وخسرت كثيراً من نتاج أبناء الرسالة وحملة المشعل الحضاري للثقافة الإسلامية الأصيلة.

٣- كان لسياسة العداء الأموي والعباسي لأهل البيت (عليهم السلام) وخطهم وتراثهم أكبر الأثر في إخفاء وإضاعة ما جاء عنهم (عليهم السلام) من آثار وأفكار وعلوم.

ويكفي للتدليل على كل هذا قلة ما روي عن علي والحسن والحسين، وخاصة ما نقل عنهم في تفسير القرآن. إذ لم ينقل الصحابة في هذا المجال

عن علي (عليه السلام) شيئاً يذكر، وأما التابعون فلا يبلغ ما نقلوا عنه مائة رواية في تمام القرآن<sup>(٤٧)</sup>، وأما الحسن فلعل المنقول عنه لا يبلغ عشرة، وأما الحسين فلم ينقل عنه شيء يذكر، بل حتى في الروايات الفقهية لم يعثر إلا على حديثين عن الحسين (عليه السلام).<sup>(٤٨)</sup>

وتتجلى صورة المأساة التي منيت بها الأمة الإسلامية جراء فقدانها لكنوز العلم التي عند آل محمد (عليهم السلام) إذا ما قيست قلة الروايات التي وصلتنا عنهم إزاء ما يقرب من سبعة عشر ألف حديث في تفسير القرآن عن طريق الجمهور وحده، كما عدها السيوطي في الإتيان، وثبتها في تفسيره الموسوم بـ«ترجمان القرآن»، والذي لخص فيما بعد تحت عنوان الدر المنثور.<sup>(٤٩)</sup>

ويكاد المرء يحس بمرارة المعاناة التي عليها علماء الأمة ومفسروها إزاء هذه المأساة الثقافية التي ولدها الانحراف لا عن الشريعة فحسب، بل حتى عن المنهج العلمي وطرق التفكير السليمة، وهذا ما أشار إليه صاحب تفسير الميزان العلامة السيد الطباطبائي (رحمه الله) حين قال: وقد آل الأمر إلى أن



ينكر بعض ما اشتمل عليه كتاب نهج البلاغة من غرر خطب الإمام عليّ (عليه السلام)، أمّا أمثال الخطبة البتراء لزياد بن أبيه وخمريات يزيد، فلا يكاد يختلف فيها اثنان. (٥٠)

هكذا فلم يزل أهل البيت (عليهم السلام) مضطهدين مهجوراً حديثهم، باستثناء ما توفّر للإمامين محمد الباقر وجعفر الصادق (عليهما السلام) من فرصة للعمل خلال فترة من الزمان، كان سببها ضعف الدولة الأموية في أواخر أيامها، وتزلف العباسيين للعلويين أو قل ضعفهم في بداية تأسيس دولتهم على إنقاض حكومة بني أمية.

يضاف إلى ذلك فترة ولاية عهد الإمام الرضا (عليه السلام) في خلافة المأمون. ومع كلّ ذلك فلم يسلم ما وصلنا من أحاديث أهل البيت من الدسّ والوضع، كما لم يخلص حديث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من قبل أيضاً. ولذلك أنكر بعض الأئمة (عليهم السلام) روايات كثيرة مروية عنهم وعن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وأمروا أصحابهم وشيعتهم بعرض الأحاديث المنقولة عنهم على القرآن، واخذ ما وافقه وترك ما خالفه.

ولعلّ ما تقدّم ذكره يبين لنا سبب الكثرة النسبية من الروايات التي وصلتنا عن طريق الباقر والصادق والرضا (عليهم

السلام)، سواء تلك التي جاءت في مجال تفسير القرآن أو حتى الروايات الفقهية أيضاً، إذ مرّ هؤلاء الأئمة (عليهم السلام) بفترة هدوء نسبي تمكّنوا خلالها من إحياء الفكر الإسلامي، فبينوا ما ضاع من أحاديث آبائهم، وجدّدوا ما اندرس وعفا من آثارهم.

وختاماً فإذا كان أئمة أهل البيت (عليهم السلام) ينتهجون هذا المنهج التفسيري، وهم يفسّرون القرآن بالقرآن، ويشرحون الآية بالآية، فمن الطبيعي جداً لعامة المفسّرين، وخصوصاً مفسّري الإمامية، أن يسلكوا نفس النهج، ويتابعوا نفس الطريق الذي اختطه لهم أئمة الهدى (عليهم السلام) بعد أن تأكّد أنّهم المصاديق الحقيقية للراسخين في العلم، وأنهم المطهّرون من عباد الله الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وهم بذلك الذين يمسّون القرآن بنيل فهمه ومعرفة أسرارهِ وعلومهِ (٥١) حيث يقول تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۖ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ۚ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (الواقعة: ٧٩).

الأمر الذي فتح الطريق واسعاً أمام مفسّري القرآن ليتحفوا المكتبة القرآنية بروائع التفاسير في هذا الميدان، وعلى وحي هذا لمنهج القرآني البديع.

## الهوامش

- (١) البحار ٢٩:٧، البرهان ١٠:١-١١، إثبات الهداة ٥٢٩:٣.
- (٢) تفسير العياشي ٥:١.
- (٣) البحار ٧:١٩-٨، البرهان ٨:١ تفسير الصافي ١٢:١.
- (٤) البحار ١٩:٢٦، تفسير الصافي ١١:١، تفسير العياشي ١٤:١.
- (٥) البحار ١٩:٢٠، إثبات الهداة ٤٢:٣.
- (٦) البحار ١٩:٢٠، البرهان ٢٢:١.
- (٧) تفسير فرائد الكوفي ٨٣.
- (٨) تفسير الصافي ١٢:١.
- (٩) تفسير العياشي ١٢:١، بحار الأنوار ٩٢:٩٥.
- (١٠) تفسير العياشي ١٤:١، البرهان ١٦:١.
- (١١) بحار الأنوار ١٩:٢١، البرهان ١٧:١.
- (١٢) البحار: ١٩:٢٥، البرهان ١٧:١.
- (١٣) البحار ١٩:٢٩.
- (١٤) تفسير الصافي ١٢:١.
- (١٥) م. ن: ١:١٣.
- (١٦) تفسير الصافي ١٢:١، تفسير العياشي ١٦:١.
- (١٧) تفسير الصافي ١:٣٧.
- (١٨) تفسير الصافي ١:٣٧.
- (١٩) البحار ٧:٢٥.
- (٢٠) م. ن ١٩:٨.
- (٢١) م. ن ١٩:٢١، البرهان ٩:١.
- (٢٢) تفسير العياشي ٨:١، البحار ١٤٤:١، البرهان ٢٩:١.
- (٢٣) م. ن ٩:١.
- (٢٤) م. ن.
- (٢٥) الكشاف للزمخشري ١:٤٠٦.

- (٢٦) التفسير والمفسرون للذهبي ١:٤١.
- (٢٧) نهج البلاغة: الخطبة ١٥٨.
- (٢٨) البحار ١٩:٨.
- (٢٩) انظر الميزان ١:٢٩.
- (٣٠) انظر الميزان ١١:٢٠٣.
- (٣١) الدر المنثور ٦:٤٠.
- (٣٢) انظر مجمع البيان للطبرسي ١٠:٤٦٦-٤٦٧.
- (٣٣) التوحيد للشيخ الصدوق: مؤسسة النشر الإسلامي، قم، إيران، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية.
- (٣٤) انظر تفسير البرهان ٢:٢٦٢، ط: ٢، إيران.
- (٣٥) انظر الكافي للكليني.
- (٣٦) انظر الكافي للكليني.
- (٣٧) التوحيد للشيخ الصدوق: ١٥٣.
- (٣٨) مجمع البيان للطبرسي.
- (٣٩) انظر الكافي للكليني ٢:١٥، مطبعة الحيدري طهران.
- (٤٠) عيون أخبار الرضا للشيخ الصدوق ١:١٢٢.
- (٤١) معاني الأخبار للشيخ الصدوق.
- (٤٢) انظر عيون أخبار الرضا ١:٢٠١.
- (٤٣) انظر الميزان ٥:٣٢٥-٣٢٦.
- (٤٤) انظر الكافي للكليني ٦:٤٠٦، مطبعة الحيدري، طهران.
- (٤٥) انظر تفسير البرهان ٢:٨.
- (٤٦) انظر مقاتل الطالبين لأبي الفرج الإصفهاني، ط النجف، ص ٢.
- (٤٧) انظر الميزان ٥:٢٧٤.
- (٤٨) م. ن: ٥:٢٧٥.
- (٤٩) م. ن.
- (٥٠) انظر الميزان ٥:٢٧٥.
- (٥١) الميزان ٣:٥٥.

## تأملات في مفاد آية «آل حم»

الدكتور السيد محمد باقر حجّتي

تعريب: علي جمال الحسيني

المفسرين بـ «آل حم».

وهذه المجموعة من السور توجد بينها قرابة وتناسب من جهات عديدة لا توجد في أية مجموعة من السور القرآنية الأخرى، بل إنّ هذه القرابة والتناسب يمكن استشماسها من نفس لفظة «حم».

وقد ذكر السيوطي في الإتيان ثمة تناسباً وترابطاً بين أسماء السور ومقاصدها وأهدافها.

وقال الكرمانلي في «عجائب القرآن»: تتصدر هذه السور جميعاً لفظة «الكتاب» أو لفظة أخرى تؤدي نفس المعنى.

تماثل آيات الإنذار والتحذير والتخويف والتهويل فيها من حيث الطول والقصر.

تمتاز هذه السور بأنغام متناسقة

قال أمير المؤمنين عليّ (عليه



السلام): «فينا في آل حم آية

لا يحفظ مودتنا إلا مؤمن».

وقال الكُميت:

وجدنا لكم في آل حم آية

تأولها منا تقيّ ومعرب

اللهم يا من هو أجود من أعطى! لك

الحمد على ما أعطيتنا من المودة في

القربى؛ فصلّ وسلّم على نبيّك

المصطفى، وآله هم آل طه ويّس، وهم

كهف الوري ومصابيح الدجى.

### المقدمة

توجد في القرآن سبع سور (سورة

٤٠-٤٦) فواتحها «حم» وتسمّى

بـ «الحواميم»، وكما سنلاحظه إن شاء

الله إنّها سمّيت في الروايات وعند

وإيقاعات منجانسة تخلق القلب وتمتلك السمع.

السور جميعها مكية، نزلت على الترتيب المسطور في كتاب الله - بعد سورة الزمر - خلا بعض الآيات التي نزلت في المدينة كما سيأتي.

ورود أحاديث كثيرة بكلا الطريقين في فضل تلاوة «الحواميم».

تشارك السور السبع بعناوين متقاربة من قبيل: «تاج القرآن»، «ثمرة القرآن»، «ديباج القرآن»، «روضة من رياض الجنة»، «رياحين القرآن»، «لباب القرآن» و«ياسمين العرائس»<sup>(١)</sup>.

### آية آل حم

ما هو المقصود من «آل حم»؟

قال الجوهرى وأبو عبيدة: وآل حم سور في القرآن.

وقال ابن مسعود: آل حم ديباج القرآن.

وقال الفراء: إنما هو كقولك: آل فلان وآل فلان؛ كأنه نسب السورة كلها إلى حم.

قال الكُميت:

وجدنا لكم في آل حاميم آية  
تأولها منا تقيٍّ ومعرب

### آية «آل حم» في آية سورة؟

اتفقت كلمة المفسرين الشيعة والسنة على أن الآية [٢٣] من سورة الشورى (يعني السورة الثالثة من الحواميم)، وهي قوله تعالى:

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾.

### تأكيد الروايات السنية على

«مودة أهل البيت» في آية «آل حم»

ذهب الكثير من المفسرين السنة إلى أن الآية المذكورة نزلت في «أهل البيت (عليهم السلام)»، وفيما يلي نموذج من أقوالهم:

قال الأستاذ المحقق أحمد عبد العليم البردوني في هامش تفسير القرطبي:

الآية التي ذكرها [الكُميت في شعره «وجدنا لكم في آل حم آية...»] هي قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾.

يقول الشاعر: من تأول هذه الآية لم يسعه إلا التشيع لآل النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) من بني هاشم، وإبداء المودة إن كان متقياً، أي ساكتاً عنه للتقية أو



معرب، أي مبين لما في نفسه.

وقال الشاعر: (٢)

يذكرني حمّ والرمح شاجر

فهلّا تلا حاميم قبل التقدّم (٤)

وأخرج محمد بن جرير الطبري في

تفسيره عن أبي الديلم قال: لما جيء

بعلي بن الحسين (رضي الله عنهما) أسيراً،

فاقيم على درج دمشق، قام رجل من أهل

الشام فقال: الحمد لله الذي قتلكم

واستأصلكم، وقطع قربي الفتنة.

فقال له علي بن الحسين (رضي الله

عنه): أقرأت القرآن؟!

قال: نعم.

قال: أقرأت آل حمّ؟

قال: قرأت القرآن ولم أقرأ آل حمّ!

قال: ما قرأت ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ

أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾؟

قال: وإنكم لأنتم همّ!!

قال: نعم. (٥)

وقال الألوسي في تفسيره روح

المعاني: روى ذاذان عن علي (كرم الله

وجهه) قال: «فينا في آل حمّ آية لا يحفظ

مودتنا إلا مؤمن، ثم قرأ هذه الآية: وإلى

هذا أشار الكُميت في قوله:

وجدنا لكم في آل حمّ آية

تأولها منا نقي ومعرب

ولله تعالى ذرّ السيد عمر الهيتي

(أحد الأقارب المعاصرين) حيث يقول:

بأيّة آية يأتي يزيد

غداة صحائف الأعمال تتلى

وقام رسول ربّ العرش يتلو

وقد صمّت جميع الخلق قل لا

والخطاب على هذا القول لجميع

الأمّة، لا للانصار فقط - وإن ورد ما

يوهم ذلك -، فإنهم كلّهم مكلفون بمودّة

أهل البيت. (٦)

من هم «القُربى» في آية «آل

حمّ»؟

اتّفق أكثر المفسّرين السّنة من

القدماء على أنّ المصداق البارز للقربى

هم «أهل البيت (عليهم السّلام)»، واستدلّوا

على ذلك بروايات كثيرة، بيد أنّ بعض

المتأخّرين حاولوا الالتفاف والتغاضي

عن النصوص الواردة وتمويه النصّ

القرآني، ولكنهم قليلون جدّاً. (٧)

آل محمّد (صلى الله عليه وآله وسلّم) هم

القدر المتيقّن من «القربى».

قال فخر الدين الرازي: «آل محمّد

(صلى الله عليه وآله وسلّم) هم الذين يؤوّل

أمرهم إليه، فكلّ من كان أمرهم إليه أشدّ

واكمل كانوا هم الآل، ولا شكّ أنّ فاطمة

وعلياً والحسن والحسين كان التعلق بينهم وبين رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أشدَّ التعلقات، وهذا كالمعلوم بالنقل المتواتر، فوجب أن يكونوا هم الآل. (٨)

### الإختلاف في مصداق

«آل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)»

أشرنا فيما مضى إلى أن القدر المتيقن من الآل هم الأربعة الذين صرح بأسمائهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

يقول الرازي: اختلف الناس في الآل، ف قيل: هم الأقارب، وقيل: هم أمته، فإن حملناه على القرابة فهم الآل، وإن حملناه على الأمة الذين قبلوا دعوته فهم أيضاً آل، فثبت أنهم الآل على جميع التقديرات، وأما غيرهم فهل يدخلون تحت لفظ الآل؟ فمختلف فيه. (٩)

نص الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)

على أسماء «القريبى»

أخرج الإمام الرازي عن الزمخشري في الكشاف وغيرهم من المفسرين السنة والشيعة أنه لما نزلت هذه الآية ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ...﴾ قيل: يا رسول الله!

مَنْ قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟!

فقال: «علي وفاطمة وابناهما».

قال الإمام الرازي: فثبت أن هؤلاء الأربعة أقارب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، وإذا ثبت هذا وجب أن يكونوا مخصوصين بمزيد التعظيم.

### لماذا اختص أهل البيت

بالتعظيم؟

لم يقف الإمام الرازي عند ترتيب المقدمات واستدلال النتائج من الآية المباركة، وإنما استطرد في الاستدلال على النتائج التي توصل إليها، فقال: ويدل عليه وجوه:

الأول: قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، ووجه الاستدلال به ما سبق.

الثاني: لا شك أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يحب فاطمة (عليها السلام).

قال (صلى الله عليه وآله وسلم): «فاطمة بضعة مني، يؤذيها ما يؤذيها...».

وثبت بالنقل المتواتر عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه كان يحب علياً والحسن والحسين، وإذا ثبت ذلك وجب على كل الأمة. مثله: ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾، ولقوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ

على آل الرسول صلاة ربّي  
ولعنته لتلك الجاهلية

### تبرير متكلف

لكي يفترض الإمام الرازي للصحابة  
نصيياً في الآية اضطر إلى التكلف،  
وتحميل الآية ما هو خارج منها، لتشمل  
الصحابة بنحو ما، فاستشهد بآية  
لا علاقة لها بالمقام، فقال: قوله: ﴿...إِلَّا  
الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، فيه منصب عظيم  
للصحابة، لأنه تعالى قال: ﴿وَالسَّابِقُونَ  
السَّابِقُونَ \* أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾، فكل  
من أطاع الله كان مقرباً عند الله تعالى،  
فدخل تحت قوله: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي  
الْقُرْبَى﴾.

والحاصل أن هذه الآية تدل على  
وجوب حب آل رسول الله (صلى الله عليه وآله  
وسلم) وحب أصحابه، وهذا المنصب  
لا يسلم إلا على قول أصحابنا أهل السنة  
والجماعة الذين جمعوا بين حب العترة  
والصحابة؛ وسمعت بعض المذكرين  
قال: إنه (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: «مثل  
أهل بيتي كمثل سفينة نوح، من ركب  
فيها نجي»، وقال (صلى الله عليه وآله وسلم):  
«أصحابي كالنجوم، بأيهم اقتديتم  
اهتديتم».

يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ...»، ولقوله  
سبحانه: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ  
فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ...»، ولقوله  
سبحانه: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ  
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾.

الثالث: إن الدعاء لآل منصب  
عظيم، ولذلك جعل هذا الدعاء خاتمة  
التشهد في الصلاة، وهو قوله: «اللهم  
صل على محمد وعلى آل محمد، وارحم  
محمدًا وآل محمد»، وهذا التعظيم لم  
يوجد في حق غير الآل؛ فكل ذلك يدل على  
أن حب آل محمد واجب.

وقال الشافعي (رضي الله عنه):

يا راكباً قف بالمحصب من منى  
واهتف بساكن خيفها والناهض  
سحراً إذا فاض الحجيج إلى منى  
فيضاً كما نظم الفرات الفاض  
إن كان رفضاً حب آل محمد  
فليشهد الثقلان أنني رافضي<sup>(١٠)</sup>  
وروي عن الشافعي أيضاً:  
إذا في مجلس ذكروا علياً

وشبليه وفاطمة الزكية  
يقال تجاوزوا يا قوم هذا  
فهذا من حديث الرافضية  
هربت إلى المهيمن من أناس  
يرون الرفض حب الفاطمية

ونحن الآن في بحر التكليف  
وتضربنا أمواج الشبهات، وراكب البحر  
يحتاج إلى امرين:

أحدهما: السفينة الخالية عن  
العيوب والثقب.

والثاني: الكواكب الظاهرة الطالعة  
النيرة، فإذا ركب تلك السفينة ووقع نظره  
على تلك الكواكب الظاهرة كان رجاء  
السلامة غالباً، فكذا ركب أصحابنا أهل  
السنة سفينة حب آل محمد، ووضعوا  
أبصارهم على نجوم الصحابة، فرجوا  
من الله تعالى أن يفوزوا بالسلامة  
والسعادة في الدنيا والآخرة. (١٢)

وواضح جداً أن الرازي يسعى  
جاهداً - بالرغم من التكلف والتعسف  
البيّن في محاولته - ليتمكن من إشراك  
غير أهل البيت معهم في هذه الآية.

### ثمار حب آل محمد وبُغضهم

حصر الزمخشري مصاديق ذوي  
القربى في آل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)  
وقال: ويدل عليه ما روي عن عليّ (رضي  
الله عنه): «شكوت إلى رسول الله (صلى الله عليه  
وآله وسلم) حسد الناس لي، فقال: أما  
ترضى أن تكون رابع أربعة أول من  
يدخل الجنة، أنا وأنت والحسن

والحسين، وأزواجنا عن إيماننا  
وشمائلنا، وذريتنا خلف أزواجنا؟».

وعن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم):  
«حُرِّمَت الجنة على من ظلم أهل بيتي  
وأذاني في عترتي».

وروى الزمخشري وغيره من  
مفسري السنة حديثاً مفصلاً في ثمار  
حب آل محمد:

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم):  
من مات على حب آل محمد مات  
شهيداً.

ألا ومن مات على حب آل محمد مات  
مغفوراً له.

ألا ومن مات على حب آل محمد مات  
تائباً.

ألا ومن مات على حب آل محمد مات  
مؤمناً مستكمل الإيمان.

ألا ومن مات على حب آل محمد  
بشّره ملك الموت بالجنة، ثم مُنكرٌ ونكيرٌ.

ألا ومن مات على حب آل محمد  
يزفُّ إلى الجنة كما تزفُّ العروس إلى  
بيت زوجها.

ألا ومن مات على حب آل محمد فتَحَ  
له في قبره بابان إلى الجنة.

ألا ومن مات على حب آل محمد  
جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة.



ألا ومن مات على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مات  
على السُّنَّةِ والجماعة.

ألا ومن مات على بُغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ  
جاء يوم القيامة مكتوباً بين عَيْنَيْهِ: «أَيْسَ  
من رحمة الله».

ألا ومن مات على بُغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ  
مات كافراً.

ألا ومن مات على بُغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ لم  
يَشْمَ رائحة الجنة. (١٢)

وقال الثعلبي ردّاً على من قال بأن  
آية المودة منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَمَا  
أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى  
رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، وقوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ  
عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾،  
وقوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ  
مُنْقَلُونَ﴾، وقوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً  
فَخَرَجَ رِبِّكَ خَيْرٌ﴾، قال: وليس بالقوي،  
وكفى قبحاً بقول من يقول: إنَّ التَّقَرُّبَ  
إلى الله بطاعة نبيّه وأهل بيته ومودّتهم  
منسوخ، وقد قال النبي (ص):

من مات على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مات  
شهيداً.

ومن مات على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ جعل  
الله زُورَ قبره الملائكة الرحمة.

ومن مات على بُغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ جاء  
يوم القيامة مكتوباً بين عَيْنَيْهِ: «أَيْسَ

اليوم من رحمة الله».

ومن مات على بُغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ لم  
يَرَحَ رائحة الجنة.

ومن مات على بُغْضِ آلِ بَيْتِي فلا  
نصيبَ له في شفاعتي. (١٤)

أقوال مرتجلة لبعض علماء

السُّنَّةِ في آية «آلِ حَمٍّ»

لقد مرّ معنا أنَّ ذوي القربى المشار  
إليهم في الآية المباركة هم رحم الرسول  
المنتسبون إليه ممّن تربطهم مع رسول  
الله رابطة الدم، وقد ذكر ذلك جمع غفير  
من علماء أهل السنة، واستدلّوا عليه  
بالمأثور عن رسول الله (صلى الله عليه وآله  
وسلم) بل صرح بعض بالنصّ على أسماء  
معينة وردت في حديث رسول الله (صلى  
الله عليه وآله وسلم) وهي: «فاطمة، عليّ،  
الحسن والحسين (عليهم السلام)».

ولكن بعض المفسّرين المتأخّرين  
حاول الالتفاف على هذه الحقيقة  
الواضحة ليشوّشها ويغيبها دونما دليل  
أو برهان، فعمد إلى روايات الباب  
يضعفها، ولا يذكر لقوله مستنداً سوى  
قوله «ضعيف»، ويموّه الأقوال التي  
تناقلتها كتب التفسير لعلّها تمحى من  
ذاكرة التاريخ، ولهذا لم يوردوها في

فترى الزمخشري والقرطبي والإمام الرازي والألوسي وغيرهم يروون ما يفسر ذوي القربى بآل محمد خاصة، ويأتي محمد عليان المرزوقي أو ابن حجر العسقلاني، فيضعفون - بدون أي دليل - تلك الروايات في حواشيهم على الكشاف. (١٦)

أو إنهم ينفون تطبيقها على آل محمد، فيحملون «القربى»، معنى واسعاً فضفاضاً حتى ليشمل قريشاً ويتعداها لتجد الأمة بأكملها متسعاً في هذه اللفظة!!

### رأي العلامة الطباطبائي

لقد ذهب العلامة الطباطبائي إلى

رأي منصف في هذه الآية فقال:

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، الذي نص سؤال الأجر عليه هو تبليغ الرسالة والدعوة الدينية، وقد حكى الله ذلك عن عدة ممن قبله (صلى الله عليه وآله وسلم) من الرسل كنوح وهود وصالح ولوط وشعيب، فيما حكى مما يخاطب كل منهم أمته: ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رِبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الشعراء

وغيرها).

وقد حكى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ذلك إذ قال: ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ (يوسف: ١٠٤)، وقد أمره (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يخاطب الناس بذلك بتعبيرات مختلفة حيث قال: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ (ص: ٨٦)، قال: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ (سبا: ٤٧)، وقال: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرِي لِلْعَالَمِينَ﴾ (الأنعام: ٩٠)، فأشار إلى وجه النفي وهو أنه ذكرى للعالمين لا يختص ببعض دون بعض حتى يتخذ عليه الأجر.

وقال: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (الفرقان: ٥٧).

ومعناه على ما مر في تفسير الآية: إلا أن يشاء أحد منكم أن يتخذ إلى ربّه سبيلاً، أي: يستجيب دعوتي باختياره فهو أجري، أي: لا شيء هناك وراء الدعوة، أي: لا أجر.

وقال تعالى في هذه السورة: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، فجعل أجر رسالته المودة في القربى، ومن المتيقن من مضامين سائر الآيات التي في هذا المعنى أن هذه المودة

أمر يرجع إلى استجابة الدعوة -إما استجابة كلها وإما استجابة بعضها الذي يهتم به-، وظاهر الاستثناء على أي حال أنه متصل بدعوى كون المودة من الأجر، ولا حاجة إلى ما تمحله بعضهم بتقريب الإنقطاع فيه»<sup>(١٧)</sup>.

وهذا يعني أن الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يطلب من الناس شيئاً سوى الميل نحو رسالته والاستجابة لدعوته، وهذا هو هدفه الأسمى ولا غير.

### أقوال المفسرين السنة في «المودة في القربى»

نستعرض الآن أقوال علماء السنة في المقام ونناقشها لنعرف المقصود الحقيقي الذي أشارت إليه الآية، ونحدد المصداق الحق الذي ارادته من «القربى». ويمكن تحديد الأقوال بما يلي:

- إن الخطاب في الآية الكريمة موجه إلى قريش.

- إن الخطاب في الآية الكريمة

موجه إلى الأنصار (أهل يثرب).

- إن الآية أمرت النبي بمحبة قريش.

- إن الآية أمرت بمحبة الأقرباء

بعضهم لبعض.

- الآية أمرت بمحبة ومودة أهل

بيت النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وعترته.

١- إن الخطاب في الآية الكريمة

موجه إلى قريش

ذهب بعض علماء السنة إلى أن الآية

خاطبت قريشاً حيث كان النبي (صلى الله

عليه وآله وسلم) اوسط الناس في قريش،

فليس بطن من بطونهم إلا وقد ولده وكان

بينهم وبينه (صلى الله عليه وآله وسلم) رحم

قطعتها قريش بعد تكذيبهم له وكسره

لأصنامهم، فقال الله له: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ

عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾، أي:

إلا أن توادوني في قرابتي منكم؛ أي:

تراعوا ما بيني وبينكم، فتصدقوني

(فالقربى هنا قرابة الرحم؛ كأنه قال:

اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني

للنبوة)<sup>(١٨)</sup>.

الرد: ولا يمكن المصير إلى هذا

القول، وذلك لأن الأجر إنما يطلب على

عمل يقدمه العامل لصالح الآخرين، ثم

يطالب بالأجر.

وهذا مما لا يمكن تصوّره في

قريش الذين كذبوا النبي وجحدوا رسالت

وتمردوا عليه وكفروا بما جاء به، فهم لم

ياخذوا منه شيئاً ولم يقبلوا عمله

لصالحهم، فكيف يطالبهم بالأجر على

شيء لا يعدّ -بتصوّرهـم- خدمة لهم  
ومشروعاً مربحاً يضمن مصالحهم.  
وإذا قلنا أنّ قريشاً آمنت بالرسول  
وسلمت له فلا بغض ولا حقد بينهما حتى  
يدعوهم إلى المودة.  
وعلى كلا الفرضين لا معنى لأن  
تكون قريش محلّ الخطاب.

## ٢- أن يكون الأنصار (أهل

المدينة) هم المخاطبين بالآية

ذهب البعض إلى أنّ المخاطب بالآية  
الكريمة هم الأنصار، وذلك لأنهم  
اجتمعوا فقالوا: إنّ الله قد هدانا بمحمّد  
فلنصله، فجمعوا له أموالاً وجاءوه بها،  
فنزلت الآية تأمرهم بالمودة للرسول  
(صلى الله عليه وآله وسلم) أجراً على الرسالة.

وكانت بين الأنصار وبين رسول الله  
قربة من طريق أخواله بني النجار.<sup>(١٩)</sup>

الرد: وهذا القول باطل كسابقه،  
وذلك لأنّ الأنصار هم الذين دعوا رسول  
الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى الهجرة إليهم  
وأووه وعزّروه ونصروه وبذلوا له كلّ  
غال ونفيس، وقدموا بين يديه أرواحهم  
وأموالهم وأولادهم، ودافعوا عنه وعن  
رسالته، بل بذلوا كلّ ما لديهم من حبّ  
ووداد وعطاء مادي ومعنوي لأصحابه

المهاجرين معه حتى أنزل الله فيهم:  
«وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ  
وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا  
أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ  
بِهِمْ خَصَاصَةٌ...» (الحشر: ٩).

ومدحهم في مواضع أخرى من  
كتابه العزيز، فكيف -إذن- يأمرهم الله  
بالمودة وهم على هذه الشاكلة؟ وكيف  
يطالبهم بها الرسول وهذا دأبهم معه؟!

## ٣- أن يكون المراد مودة الرسول

لقريش

بمعنى أنّ الخطاب موجّه لقريش بيد  
أنّها ليست مطالبة بمودة الرسول، وإنّما  
يكون الإستثناء منقطعاً، ويكون معنى  
الآية أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)  
يقول لقريش: إنّني لا أطلبكم بأجر على  
رسالتي، ولكنني أهديكُم إليها، لأنّني  
أحبكم وأودّكم لقرابتكم منّي، فلأنّكم  
أقربائي هديتكم إلى الجنّة وإلى الصراط  
المستقيم، ولا أريد منكم على ذلك  
شيئاً.<sup>(٢٠)</sup>

الرد: وبطلان هذا القول واضح، لأنّ  
الله أمر رسوله أن يبلغ رسالاته للناس  
كافة ولا يحزنه بعدها إذا ما استجابوا أو



كفروا، فما عليه إلا البلاغ المبين.

وبناءً على هذا لا يمكن القول بأن الله أمر نبيه أن يهدي من أحبهم الرسول لقرباتهم منه، ويعرض عمّن أبغضهم، فلا يبلغهم رسالات ربه ولا يسمعهم كلام الله.

ثم كيف يتصور أن يحذرهم الرسول قائلاً: إِنِّي كَلَفْتُ بِدَعْوَتِكُمْ -أَيُّهَا الْكَفَّارَ وَالْمَشْرِكُونَ!- لَأَنَّنِي أَحْبَبْتُمْ لِقَرَابَتِكُمْ مِنِّي، وَلَا أَسْأَلُكُمْ عَلَى هَذَا أَجْرًا، فَالْبَاعِثُ عَلَى الدَّعْوَةِ هُوَ حُبِّي لِقَرَابَتِي وَلَيْسَ طَلِبُ الْأَجْرِ مِنْكُمْ!!

٤- مودة الأقرباء بعضهم لبعض  
وذهب بعضهم إلى أن المراد بالآية هو: «إلا أن تصلوا ما بينكم من القرابة»<sup>(٢١)</sup>، أي: يودّ الأقرباء بعضهم بعضاً، وهذا هو الأجر على الرسالة.

الرد: إن صلة الرحم والمودة بينهم ليست مطلقة في التعاليم الإسلامية، بحيث لا يحدها حد ولا يقيدتها قيد، قال الله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ

فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ...﴾ (المجادلة: ٢٢).

ومن الواضح أن سياق الآية لا يوجب تخصيص العموم أو تقييد الإطلاق في قوله: «المودة في القربى»، حتى نقول: إن المراد هو «المودة في قربي المؤمنين»، هو الأجر على الرسالة. والمستفاد من قوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ...﴾ هو الدعوة إلى الحب في الله بدون تأثير القرابة والرحم في هذا الحب. ثم إن الآية أكدت على القرابة والرحم، ولكن لا بمعنى صلتهم والإنفاق عليهم، كما هو المعهود في صلة الأرحام. إذن فالآية تريد الحب في الله، ولا دليل على القول بأن «المودة في القربى» هي صلة الأرحام وبرهم والإنفاق عليهم، لأن هذه مسألة مستقلة قائمة بذاتها وردت الآيات والأحاديث فيها كثيراً، وتختلف اختلافاً تاماً عن قضية «الحب في الله» المشروح في قوله: «قل لا أسئلكم...».

٥- «القربى» بمعنى التقرب إلى الله

وذهب جماعة إلى أن المراد بالآية «لا أسألكم على ما أنبئكم به من البيئات

والهدى أجراً إلا أن توادوا الله عزوجل،  
وأن تتقربوا إليه بطاعته». (٢٢)

الرد: ولا يمكن المصير إلى هذا  
القول بحال أبداً، وذلك لأن القول به  
يشوش الآية، ثم لا يجعلها خطاباً  
لقريش.

فالآية - بناءً على هذا التفسير -  
تدعو إلى محبة الله عن طريق التقرب إليه،  
وهذا مما لا تنكره قريش إطلاقاً، لأنها  
كانت تعبد الأصنام لتقربها إلى الله  
وتتخذها وسيلة إليه سبحانه: ﴿... مَا  
نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ  
رُفْقَى...﴾ (الزمر: ٢)، ﴿... هَؤُلَاءِ  
شَفَعُونَ عِنْدَ اللَّهِ...﴾.

وحينئذ تكون دعوة الرسول (صلى الله  
عليه وآله وسلم) أن يتقربوا إلى الله (دونما  
تقيّد بالتوحيد) دعوة إلى الشرك  
- والعياذ بالله -، لأنه يقول لهم: وادّوا الله  
بالتقرب إليه! وهم لا ينكرون ذلك، بيد  
أنهم يتقربون إليه بأصنامهم! وهذه  
النتيجة مستحيلة على الله سبحانه  
ورسوله (صلى الله عليه وآله وسلم).

أضف إلى ذلك أن معنى المودة  
- بناءً على هذا التفسير - يكون حبّ العبد  
لربه، وهذا ما لم نعهده في القرآن  
بخلاف «ودّ» الله لعباده حيث يكثر

وروده في كتاب الله:

﴿إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ (هود: ٩٠).  
﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾

(البروج: ١٤).

ولعل ذلك يرجع إلى معنى  
«المودة»، فإنها تتضمن «الرعاية»، كما  
قال الراغب في مفرداته («المودة»: هي  
حبّ الله لعباده ورعايته لهم).

٦- المودة لآل الرسول (صلى الله عليه  
وآله وسلم)

لقد وردت أحاديث كثيرة عن  
الطريقين تؤكد القول على أن المراد من  
«المودة في القربى»، هم أهل البيت (عليهم  
السلام)، كما أورد الفريقان أخباراً متواترة  
عن وجوب مودة أهل البيت وموالاتهم.

وإذا أمعنا النظر في هذه الأحاديث  
المتواترة التي تتضمن التأكيد على أن  
أهل البيت صنوا الكتاب وأعلم الناس به  
- كما في حديث الثقلين والسفينة  
وغيرها - فلا يبقى لنا إلا أن نقول بأن  
المودة المكلفين بها إنما هي مودة أهل  
البيت لتكون هي أجر الرسالة، فيرتبط  
بهم الناس ارتباطاً وثيقاً، ويرجعون إليهم  
في دينهم ودنياهم.

فتكون المودة في الآية أجراً من

سنخ الدعوة واستمراراً لها، فلا تنافي إذن بينها وبين سائر الآيات التي تنفي المطالبة بالأجر نفياً مطلقاً.

فيكون معنى الآية «لا أسألكم على تبليغ الرسالة أجراً، ولكن الله أمركم بمودة المؤمنين، وجعل مودة أهل بيتي - وهم من المؤمنين - أجراً على تبليغ الرسالة، لأنهم سادة المؤمنين والله تعالى يقول:

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (مريم: ٩٦).

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ...﴾ (التوبة: ٧١).

وقد يقال: إن دعوة النبي للناس إلى مودة ذوي قرباه تجعله موضع اتهام لكونها دعوة تجرّ نفعاً شخصياً للرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، فلا معنى لحمل الآية على هذا المراد.

والجواب أولاً: إننا قلنا إن مودة أهل البيت تعني استمرار الدعوة إلى الله، ولا تتنافي بحال مع الآيات التي تنفي المطالبة بالأجر مطلقاً.

مضافاً إلى ذلك فإن الآية مدنية نزلت في مجتمع يعشق الرسول ولا يداخله الشك فيه، ولو قالوا بإمكان

اتهامه في هذا الموضع للزم أن يقولوا باتهامه والتشكيك به في مواضع أخرى كآيات الأمرة بطاعته وبوجوب دفع الخمس لذوي القربى وغيرها من الآيات التي تحكي اختصاص النبي ببعض الخصائص كالزواج بتسعة وحرمة أزواجه على الآخرين...

ثانياً: إن الله سبحانه وتعالى دفع هذا الإشكال بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ...﴾ (الشورى: ٢٤).

ثم إذا كانت هذه التهمة مبرراً لصرف الآية عن «مودة أهل البيت» إلى معان أخرى فهل لنا مبرر للإعراض عن الأخبار المتواترة في وجوب مودتهم (عليهم السلام)؟!

ولا يخفى أن الآية تضمنت الإشارة إلى أن الطاعة الصحيحة لله سبحانه وتعالى تكمن في مودة أهل البيت، وعن طريق مودتهم يتوصل العبد إلى اقتراف الحسنة حيث يقول سبحانه: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾.

ثم يقول بعدها مباشرة: ﴿وَمَنْ يَفْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ (الشورى: ٢٣).

ولو تتبعنا السياق في آية «آل حم» لوجدناه متناسفاً موحداً يكشف عن الترابط المرجود بين أجزاء الآية، وهي جميعاً نزلت في «مودّة أهل البيت (عليهم السلام)»:

﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ \* أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِن يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَفْخُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \* وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ \* وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (الشورى: ٢٣-٢٦).

ونلاحظ أن قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ إشارة إلى المنافقين الذين ثقلت عليهم الآية التي تطالب بمودّة أهل البيت، فذهبوا يتقولون الأقاويل ويبثون العيون ويسترقون السمع فيبعضون من يقتص لهم الآثار، ولكنهم تابوا هم ومن كان

يتجسس لهم على المسلمين، فأنزل الله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ...﴾ (الخ الآية ٢٦)، فأخبر الله بتوبتهم ورضاهم بمودّة أهل البيت وبقبول تلك التوبة، وهو الغفور الشكور.

تفسير «اقتراف الحسنه» بمودّة

أهل البيت (عليهم السلام)

ذهب الكثير من مفسري السنّة إلى أن المراد من «اقتراف الحسنه» هو مودّة أهل البيت (عليهم السلام)، ونحن نورد جملة من أسماء المبرزين منهم على سبيل المثال ونترك التفصيل إلى القارئ الكريم:

القرطبي

روى في تفسيره عن ابن عباس في قوله: ﴿وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً...﴾، قال: المودّة لآل محمّد (صلّى الله عليه وآله وسلّم).

الزمخشري

قال في الكشاف عن السدي: إنّها المودّة في آل رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم)، والظاهر العموم في أيّ حسنة كانت، إلّا أنّها لما ذكرت عقيب ذكر «المودّة في القربى» دلّ ذلك على أنّها



تناولت المودة تناولاً أولياً كان سائر الحسنات لها توابع. (٢٤)

### الإمام فخر الدين الرازي

قال الرازي في تفسيره: والظاهر العموم في أي حسنة كانت، إلا أنها لما ذكرت عقيب ذكر «المودة في القربى» دلّ ذلك على أنّ المقصود التأكيد في تلك المودة. (٢٥)

### الآلوسي البغدادي

المراد بالحسنة المودة في قربي الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، وروي ذلك عن ابن عباس والسدي...، وحبّ آل الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) من أعظم الحسنات وتدخل في الحسنة هنا دخولاً أولياً. (٣)

### إسماعيل حقي البروسي

قال في تفسير هذه الآية: أي: يكتسب أي حسنة كانت سيما حبّ آل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم). (٢٧)

### حقيقة لا تقبل الإنكار

تبين ممّا مضى من أقوال المفسرين السنّة أنّ «اقتراف الحسنة» هي مودة

أهل البيت (عليهم السلام)، وهذه حقيقة لا تقبل الإنكار البتة، وهذا هو ما توصل إليه العلامة الطباطبائي في تفسيره بعد دراسة جميلة للآية المباركة.

وفي الختام نودّ أن نورد طائفة من الأحاديث التي أخرجها المرحوم الطبرسي لتأكيد هذه الحقيقة: أبو حمزة الثمالي عن السدي قال: إنّ اقتراف الحسنة المودة لآل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم).

عن الحسن بن الحسن بن علي (عليه السلام) أنّه خطب الناس فقال في خطبته: «أنا من أهل البيت الذين افترض الله مودّتهم على كلّ مسلم، فقال: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾، فاقتراف الحسنة مودّتنا أهل البيت». (٢٨)

### الهوامش

- (١) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥: ٢٨٨؛ كشف الأسرار للمبيدي ٨: ٤٤٧-٤٤٨؛ روح المعاني للآلوسي ٢٥: ٣٩-٤٠؛ الإتيقان للسيوطي ٣: ٣٨٧؛ البرهان للبحراني ٤: ٨٩؛ ونور الثقلين

للحويزي: ٥١٠:٤.

(٢) القرطبي ٢٨٨: ١٥.

(٣) وقائده شريح بن أوفى العبسي، وقيل: هو للأشقر النجعي.

(٤) الجامع لأحكام القرآن القرطبي ٢٩٠: ١٥.

(٥) تفسير الطبري ٢٥: ٢٥؛ وانظر أيضاً: روح

المعاني للآلوسي ٣١: ٢٥، والميزان

٥٢: ١٨ (ط: الأعلی)، وكلاهما يردي عن

الطبري.

(٦) روح المعاني للآلوسي ٢٩: ٢٥.

(٧) من قبيل فروغي في تفسيره، والقاسمي في

«محاسن التأويل».

(٨-١٢) تفسير الرازي ١٦٦: ٢٧.

(١٣) الكشاف ٨٢: ٣؛ انظر أيضاً:

الرازي ١٦٦: ٢٧، القرطبي ٢٣: ١٦، روح

البيان: ٢١١-٣١٢.

(١٤) القرطبي ٢٢: ١٦، روح المعاني ٣٢: ٢٥.

(١٥) انظر تفسير المراغي ٣٧: ٢٥-٣٩؛

ومحاسن التأويل ١٤: ٣٠٥-٣١١.

(١٦) انظر هامش الكشاف ٢٢٠: ٤، (ط: أدب

حوزه).

(١٧) الميزان ٤٢: ١٨-٤٣.

(١٨) انظر جامع البيان ١٥: ٢٥؛

الكشاف ٢٢١: ٤؛ كشف الأسرار ٩: ٢٤؛

الجامع لأحكام القرآن ٢١: ١٦؛ روح

المعاني ٣١: ٢٥؛ الرازي ١٦٤: ٢٧.

(١٩) انظر جامع البيان ١٦: ٢٥؛

الكشاف ٢٢٠: ٤؛ الرازي ١٦٤: ٢٧؛ الجامع

لأحكام القرآن ٢٤: ١٦؛ روح

المعاني ٣٠: ٢٥.

(٢٠) انظر الكشاف ٢١٩: ٤؛ والرازي ١٦٥: ٢٧.

(٢١) انظر الكشاف ٢١٩: ٤؛ الرازي ١٦٥: ٢٧؛

القرطبي ٢١: ١٦.

(٢٢) القرطبي ٢٣: ١٦؛ روح المعاني

٢٥: ٣٢-٣٣؛ الطبري ١٧: ٢٥؛ الكشاف

٢٢١: ٤؛ الرازي ١٦٥: ٢٧.

(٢٣) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ١٦: ٢٤.

(٢٤) الكشاف ٢٢١: ٤.

(٢٥) الرازي ١٦٧: ٢٧.

(٢٦) روح المعاني ٣١: ٢٥.

(٢٧) روح البيان ٨: ٣١٢.

(٢٨) مجمع البيان ٩: ٢٩.

## بحث في قوله تعالى: ﴿كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾

الشيخ نظري مفرد

تعريب: علي جمال الحسيني



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾

(التوبة: ١١٩).

سنتناول آراء المفسرين حول الآية  
المباركة، بغض النظر عن أسباب النزول،  
ودراسة الآية تقتضي البحث في عناوين  
أربعة متعلقة بها:

١- بحث لفظة «صادق» و«صدق»  
و«صديق» من حيث المعنى والمفهوم في  
القرآن.

٢- إيراد بعض كلمات المفسرين من  
العامّة والخاصّة فيما يخصّ  
«الصادقين».

٣- ما هو المراد من «الكون مع  
الصادقين»؟

٤- محصّلة آراء المفسرين وبيان  
مصاديق الصادقين، مع الأخذ بنظر

الإعتبار سائر الآيات الأخرى.

أما الأول: فما هو «الصدق»؟ ومن  
هو «الصادق»؟

قال الراغب في المفردات: «وقد  
يستعمل الصدق والكذب في كلّ ما يحقّ  
ويحصل في الإعتقاد، نحو صدق ظنيّ  
وكذب، ويستعملان في أفعال الجوارح،  
فيقال: صدق في القتال إذا وفى حقّه،  
وفعل ما يجب، وكما يجب، وكذب في  
القتال إذا كان بخلاف ذلك. قال تعالى:  
﴿...رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ  
عَلَيْهِ﴾، أي: حقّقوا العهد بما أظهروه من  
أفعالهم، وقوله: ﴿لَيْسَ لَ الصَّادِقِينَ عَنْ  
صِدْقِهِمْ﴾، أي: يسأل من صدق بلسانه  
عن صدق فعله... الخ

ويقول في موضع آخر: قد تقدّم  
القول في الكذب مع الصدق، وإنّه يقال

في المقال والفعال، وقال أيضاً:  
والصديق من كثر منه الصدق.

وقيل: بل يقال لمن لا يكذب قط.

وقيل: بل لمن لا يتأتى منه الكذب  
لعوده للصدق.

وقيل: بل لمن صدق بقوله واعتقاده  
وحقق صدقه بفعله.

قال: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ  
إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾.

وخلاصة ما يستفاد من قوله: إن  
معنى الصدق ليس منحصرأ في القول،  
وإنما يستعمل «الصدق» في القول  
والفعل والإعتقاد، وقد استعمل القرآن  
هذه اللفظة في عدة موارد نلمح إلى  
نماذج منها:

﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ  
مُقْتَدِرٍ﴾ (القمر: ٥٥).

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ  
وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ  
صِدْقٍ...﴾ (الإسراء: ٨٠).

﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا  
عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ...﴾ (الأحزاب: ٢٣).

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ  
صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ...﴾ (يونس: ٢).

﴿...وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا  
يُوعِدُونَ﴾ (الاحقاف: ١٦).

يتضح من الآيات السابقة أن كلمة  
«الصدق» أعم وأوسع من الصدق في  
«القول»، وكذلك كلمة «الصادق» كما في  
قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ  
ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا  
وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾  
(الحجرات: ١٥).

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ  
أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ  
فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾  
(الحشر: ٨).

وإذا لاحظنا الآيات المارة وجدناها  
تطلق عنوان «الصادق» على من اتصف  
بالصفات المذكورة فيها، دونما توقف  
على «الصدق في القول»، وهذا يدل على  
أن لفظة «الصدق» من حيث الوضع  
والإستعمال (فقد تستعمل في الصدق  
في الوعد، أو الصدق في القول، أو  
الصدق في الثبات، أو...) أعم من  
الصدق في القول، ويكون معناها هو  
مطابقة الواقع والصواب في القول  
والعمل والإعتقاد، كما صرح بذلك الراغب  
في مفرداته.



## أقوال بعض المفسرين

نستعرض الآن بعض أقوال المفسرين من الخاصة والعامة، ونستطلع آراءهم لكي نستطيع الوقوف على معنى الآية ومضامينها أكثر، ونحدد مصداق «الصادق» بشكل أوضح:

### مجمع البيان

﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾: الذين يصدقون في أخبارهم ولا يكذبون، ومعناه: كونوا على مذهب من يستعمل الصدق في أقواله وأفعاله، وصاحبهم ورافقهم.

وثمة أقوال ثلاثة حول مصداق الصادقين:

١- المراد بالصادقين هم الذين ذكرهم الله في كتابه، وهو قوله: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾، يعني: حمزة بن عبدالمطلب، وجعفر بن أبي طالب، و﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ﴾، يعني علي بن أبي طالب (عليه السلام).

٢- وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: ﴿كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾: مع علي وأصحابه.

٣- روى جابر عن أبي جعفر (عليه

السلام) في قوله: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾، قال: مع آل محمد. (١)

### الميزان

الصدق - بحسب الأصل - مطابقة القول والخبر للخارج، ويوصف به الإنسان إذا طابق خبره الخارج، ثم لما عدَّ كلاً من الاعتقاد والعزم (الإرادة) قولاً توسع في معنى الصدق، فعُدَّ الإنسان صادقاً إذا طابق خبره الخارج وصادقاً إذا عمل بما اعتقده، وصادقاً إذا أتى بما يريده ويعزم عليه على الجد.

وما في الآية من إطلاق الأمر بالتقوى وإطلاق الصادقين وإطلاق الأمر بالكون معهم - والمعينة هي المصاحبة في العمل وهو الإتيان - يدل على أن المراد بالصدق هو معناه الواسع العام دون الخاص. (٢)

اتضح مما قاله هذان المفسران الشيعة أن المراد بالصدق معناه العام الواسع، أي الصدق في كل الشؤون كالقول والإرادة والعمل...

### الفخر الرازي

قال الفخر الرازي في غضون بحثه عن الآية الشريفة: ... إن قوله: ﴿يَأْيُهَا

الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ﴿١﴾ أمر لهم بالتقوى، وهذا الأمر إنما يتناول من يصحّ منه أن لا يكون متقياً، وإنّما يكون كذلك لو كان جائز الخطأ، فكانت الآية دالة على أنّ من كان جائز الخطأ وجب كونه مقتدياً بمن كان واجب العصمة. (٢)

### القرطبي

اختلف في المراد هنا بالمؤمنين والصادقين على أقوال:  
ف قيل: هو خطاب لمن آمن من أهل الكتاب.

وقيل: هو خطاب لجميع المؤمنين؛ أي: اتَّقُوا مخالفة أمر الله ﴿وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ﴾، أي: مع الذين خرجوا مع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لا مع المنافقين، أي: كونوا على مذهب الصادقين وسبيلهم.

وقيل: هم الأنبياء.

وقيل: هم الموفون بما عاهدوا.

وقيل: هم المهاجرون.

وقيل: هم الذين استوت ظواهرهم وبواطنهم.

قال ابن العربي: وهذا القول هو الحقيقة والغاية التي إليها المنتهى. (٤)  
وهكذا نجد هذين المفسرين

السنيين يصرّحان بأن المراد من «الصادقين» ليس الصدق في القول فحسب، إنّما ذهب «الفخر الرازي» إلى أنّ «الصادق» هو المعصوم من الخطأ، و«القرطبي» إلى أنّ المراد بـ«الصادقين» من استوت ظواهرهم وبواطنهم، سواء في القول أو العمل.

وبعد أن عرفنا رأي بعض المفسرين في معنى «الصدق» و«الصادق» ننقل الآن إلى النقطة الثالثة وهي:  
ما هو «الكون مع الصادقين»؟ وماذا يعني؟

هناك ثلاثة احتمالات في «الكون مع الصادقين» تعرض لها على التوالي، ثم نعين الرأي المختار:

١- يظهر من كلام «القرطبي» في القول الثاني أنّ المراد بالكون مع الصادقين هو التواجد معهم في زمان ومكان محددين، قال: «أي: مع الذين خرجوا مع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لا مع المنافقين»، وهذا الاحتمال لا يبدو صحيحاً، وذلك لأنّ الخطاب للمؤمنين عامة وليس خاصاً، فيشمل حتى أولئك الذين خرجوا مع النبي، ولأنّ تخصيص الصادقين بمن خرجوا مع النبي يحتاج إلى قرينة صارفة قوية يعتمد عليها،

وليس عندنا قرينة يقيناً، فيسقط  
الإحتمال من رأس.

٢- المراد من «كونوا مع الصادقين»  
الكون معهم في كلّ العصور، سواء كان  
في زمن النبيّ أو غيره من العصور.

واختار هذا القول «الفخر الرازي»  
في تفسيره، لكنّه قال: إلّا أنا نقول: ذلك  
المعصوم هو مجموع الأئمة، وسوف  
نناقش هذا في القسم الرابع إن شاء الله.

٣- المراد من «كونوا مع الصادقين»  
إتباعهم، والسير على نهجهم، والإقتداء  
بهم. ويلزم من هذا أن يكون الصادقون  
منزهين سالمين من النقص والعيوب،  
وإلّا كان إغراءً بالضلالة والجهل.

وهذا الإحتمال هو ظاهر كلام  
المفسّرين، بل مختارهم، كما مضى في  
كلام صاحب الميزان.

### مَنْ هُمُ الصّادِقُونَ؟

وصلنا الآن إلى تحديد المراد  
بالصادقين في الآية الشريفة، وضرورة  
هذا البحث تكمن في أنّنا مأمورون  
بالكون معهم، والإقتداء بهم، ولا يمكن  
الإقتداء بهم إلّا بمعرفتهم، ولهذا  
سنعرض الأقوال والآراء التي تحدّد  
مصاديق «الصادقين»، ثمّ ننقدها لمعرفة

القوي من الضعيف:

١- المراد بالصادقين مجموع  
الأئمة.

٢- المراد بالصادقين الأنبياء (عليهم  
السّلام).

٣- المراد بالصادقين المهاجرون.

٤- المراد بالصادقين «الموفون بما  
عاهدوا».<sup>(٥)</sup>

٥- روى الكلبي عن ابن عباس أنّ  
المراد بهم عليّ وأصحابه.

٦- روى جابر عن الباقر (عليه السّلام)  
أنّهم آل محمّد (عليهم السّلام).<sup>(٦)</sup>

٧- المراد بالصادقين أصحاب  
رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم).

وقد اختار «الفخر الرازي» في  
تفسيره القول الأوّل.

فبعد أن يستعرض الإحتمالات في  
الآية يختار أنّ المراد من الصادقين هو  
«مجموع الأئمة»، ثم يرتب على ذلك حجّة  
الإجماع، ويقول: «إذن، فإجماع الأئمة  
حجّة».

ونقول في جوابه: ما هو المقصود  
بمجموع الأئمة؟ هل المراد به «المجموع  
من حيث المجموع»؟! فإنّ المجموع من  
حيث هو مجموع لا وجود له خارجاً حتى  
يمكن أن يكون المؤمنون معهم،

ونستبعد أن يكون مراد الرازي هذا المعنى.

أو أن المقصود من مجموع الأمة أفرادها؟ إذا كان هذا هو مراد الرازي، فنقول:

أولاً: لعدم صدقه على «مجموع أفراد الأمة» بديهية، وذلك لأن الرازي يعتقد بوجوب عصمة الصادقين، ووجودهم في كل الأعصار والأزمان، فإذا كان الصادقون هم جماعة وليسوا الكل فلا يصدق عليها - إذن - مجموع الأمة.

وثانياً: على رأي الرازي يقتضي أن يكون الأمر بالكون مع الصادقين تجهيلاً وإغراء بالضلالة، لأن أفراد الأمة يتناقضون في أعمالهم وأفعالهم وسلوكياتهم.

فلایمكن أن يكون المراد من الصادقين «مجموع الأمة».

والإحتمال الثاني: أن يكون المراد هو صحابة الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، وقد اختار هذا القول جماعة ممن يرون عدالة الصحابة جميعاً، ولكننا نقول في جوابهم:

أولاً: إن هذا القول يحتاج إلى دليل، وإلا لما أمكن قبوله.

وثانياً: لعدم صحة القول بعدالة الصحابة جميعاً، وذلك لوجود المنافقين فيهم - من دون أن يعرفهم أحد -، والقرآن الكريم يقول: ﴿... إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ (المنافقون: ١)، فهم ليسوا صادقين. إذن، فلا يمكن أن يكون المراد بالصادقين أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

ولو قيل بأن المنافقين ليسوا من الصحابة، والمراد بالصادقين غيرهم، قلنا: أيضاً لا يمكن المصير إلى هذا القول، وذلك لفسق بعضهم، حتى ممن اشترك مع الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) في «معركة بدر» ضد الكافرين.

روى القرطبي أن قدامة بن مظعون كان يشرب الخمر وحدً بذلك<sup>(٨)</sup>، كما صرح ابن أبي الحديد بفسق بعض الصحابة.<sup>(٩)</sup>

وأما القول الآخر الذي يقول بأن المراد بالصادقين هم «الأنبياء» فجوابه أن هذا التطبيق يحتاج إلى الدليل ولا بد له من قرينة تشهد عليه.

وإن قيل بأن الأنبياء من المصاديق المقطوع بها، نقول: إن انحصار الصادقين بهم غير صحيح، خصوصاً إذا لاحظنا عطف الصديقين في قوله



تعالى: ﴿... فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (النساء: ٦٩)، وهذا دليل على التباين بينهم.

وكذلك لا يصح القول بأن المراد هم المهاجرون، وذلك لأن المهاجرين ليسوا صادقين جميعاً، ولأن هذا القول يلزم منه أن يكون المهاجرون هم الصادقين فقط، وأما غيرهم فلا. وهذه النتيجة واضحة البطلان كما سنوضح ذلك فيما بعد إن شاء الله.

وأما القول بأن المراد بالصادقين هم «الموفون بما عاهدوا»، فجوابه أن الصدق - كما مر - له معنى واسع؛ واحد مصاديقه الصدق في الوعد والوفاء بالعهد.

ثم إن هذا القول لا يحدد لنا معنى «الصادقين»، لأنه يبقى السؤال دونما إجابة، فمن هم «الموفون بالعهد»؟ ولابد من تشخيصهم ومعرفتهم ليتمكن الاقتداء بهم وإتباعهم.

### الصادقون في القرآن

لقد أمرنا القرآن الكريم بالكون مع الصادقين في قوله تعالى: ﴿وَكُونُوا مَعَ

الصَّادِقِينَ﴾، ثم بين الصفات والموازين التي ينبغي أن يتوفر عليها الصادقون، ونحن نتلو آياتها أولاً، ونحدد مصاديق «الصادقين» فيما بعد.

### الصفات والموازين التي يجب أن

#### تكون في الصادقين

١- ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا

بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (الحجرات: ١٥).

٢- ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ

أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (الحشر: ٨).

### حددت الآيتان الشريفتان الموازين

التي ينبغي توفرها في الصادقين، بيد أن الآية الثانية اعتبرت فقراء المهاجرين من جملة المصاديق إذا ما توافقت فيهم الشروط والصفات اللازمة، بينما حصرت الآية الأولى بـ«إنما» التي تصدرت الآية في خصوص المؤمنين الذين توافقت فيهم الشروط والصفات، وفي ضوء ذلك يكون من السهل حينئذ رد الأقوال التي قيلت سابقاً في تحديد

المراد من الصادقين.

وأما الموازين والصفات التي ذكرتها الآيتان الشريفتان فهي:

١- الإيمان بالله والرسول (صلى الله عليه وآله وسلم).

٢- عدم الإرتياب: «لم يرتابوا».

٣- الجهاد بالأموال والأنفس في سبيل الله.

٤- ابتغاء رضوان الله.

٥- نصر الله ورسوله (صلى الله عليه وآله وسلم).

وهذه الصفات منها ما يمكن إحراز وجوده في الآخرين، ومنها ما هو باطني لا يمكن التوصل إليه، كالإيمان وعدم الإرتياب، وعلى هذا فكيف يمكن تشخيص «الصادقين»؟!

فهل أن الله عز وجل أمر بالكون مع الصادقين مع استحالة معرفتهم؟! أو أنه سبحانه وتعالى عرفهم وحددهم لنا؟! وإذا كان عز وجل قد حددهم وعرفهم لنا، فمن هم إذن؟

هل الصادقون معصومون؟

عرفنا فيما مضى صفات الصادقين ونسأل -الآن- هل أن الصادقين معصومون أو لا؟

والجواب: إن الصادقين لابد أن

يكونوا معصومين أيضاً بحكم العقل والنقل.

أما عقلاً: فلأن الأمر بالكون مع الصادقين مع عدم افتراض عصمتهم يلزم منه الإغراء بالجهل والتضليل، لأنه أمر بالكون مع من يخطئون أيضاً.

والفخر الرازي يلتزم باشتراط عصمتهم في ذيل الآية الشريفة، غير أنه يخطئ في تحديد المصداق، حيث يقول بأنه «مجموع الأمة» من دون التفات إلى الآيتين المذكورتين آنفاً، وهذا خلاف لما نص عليه القرآن الكريم.

### الصادقون في السنة

وبعد أن عرفنا الصادقين من وجهة نظر القرآن الكريم، ننتقل الآن إلى معرفتهم في السنة الشريفة لنعرف المصداق الذي ينطبق عليه هذا العنوان من خلال الحديث الشريف.

١- عن ابن أبي ليلى قال: سبأق الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين: علي بن أبي طالب وهو أفضلهم، ومؤمن آل فرعون، وصاحب يس، وهم الصديقون. (١٠)

٢- عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): ستكون بعدي فتنة، فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب، فإنه أول من يضافحني يوم القيامة، وهو الصديق

الأكبر، وهو فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل، وهو يعسوب المؤمنين، والمال يعسوب المنافقين. (١١)

٣- عن عليّ (عليه السلام): أنا الصديق الأكبر؛ لا يقولها بعدي إلاّ مفتر كذاب. (١٢)

٤- وعنه (عليه السلام): أنا الصديق الأكبر، وأنا الفاروق، أسلمت قبل إسلام الناس، وصليت قبل صلاتهم. (١٣)

٥- عن سليمان بن عبدالله، عن معاذة العدوية قالت: سمعت عليّاً -وهو يخطب على منبر البصرة- يقول: «أنا الصديق الأكبر، آمنت قبل أن يؤمن أبوبكر، وأسلمت قبل أن يسلم». (١٤)

٦- عن عباد بن عبدالله: سمعت عليّاً يقول: أنا عبدالله وأخو رسوله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها بعدي إلاّ كذاب مفتر، ولقد صليت قبل الناس سبع سنين. (١٥)

هذه الأضمامة من الأحاديث تحدّد لنا مصداق «الصادق» (١٦)، ويتّضح حينئذ أن مصداق الآية الشريفة هو «عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)»، وننقل هنا بعض الأحاديث التي لم ترد فيها لفظة «صدق» أو «صادق»، غير أنها تفيد نفس المعنى تأكيداً لما ذكرناه أعلاه:

١- عن النبيّ (صلّى الله عليه وآله وسلّم): عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ، يدور

حيثما دار. (١٧)

٢- عن معاوية بن ثعلبة عن أبي ذرّ (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم): من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع عليّاً فقد أطاعني، ومن عصى عليّاً فقد عصاني. (١٨)

٣- وقال له غير مرّة: حربك حربي، وسلمك سلمي. (١٩)

### نتيجة البحث

تبين من أقوال المفسّرين ونقدها أن الكون مع الصادقين من جملة الأوامر القرآنية، وأحد التكاليف الإلهية، والمراد من «الكون معهم» اتّباعهم في العمل، والإقتداء بهم، ولا يكون ذلك إلاّ إذا كانوا معصومين، وإلاّ كان إغراء بالجهل والضلالة، وأمرًا باتّباع الخاطي للخطي. ولا يبعد أن يستفاد عصمة «الصادقين» من الآية المباركة في سورة الحجرات، فكما أنّنا نستعين بالسنة على بيان متعلّقات الخطاب القرآني ومصاديقه في سائر الأوامر الإلهية، ولا يمكننا التعرف إليها إلاّ من خلال السنة الشريفة كما في الصلاة والحجّ وسائر الموضوعات التي نجهلها؛ فكذلك الأمر بالكون مع الصادقين حيث لا يمكن تحديد معناه ومصداقه إلاّ بالاستعانة

وبالرغم من أن القرآن الكريم ذكر صفات الصادقين وعلائمهم في سورتي «الحشر» و«الحجرات» بيد أن بعضها مما لا يتوصل إليه إلا من خلال الوحي، ومن نزل عليه كما في «ثم لم يرتابوا»، ولهذا نقلنا بعض الروايات التي تحدّد مصداق «الصادقين» في القسم الرابع من البحث، وعرفنا منها أن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) من مصاديق «الصادقين»، ولكننا لا نقول بانحصار انطباق الآية عليه (عليه السلام)، وإنما ثمة أفراد آخرون وردت أسماؤهم في السنة النبوية الشريفة، كمصاديق للآية المباركة من قبيل الحديث المشهور:

«قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إن الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا»، أو الحديث المذكور في الصحاح: «إن الله عز وجل يغضب لغضب فاطمة ويرضى لرضاها».

وبأدنى تأمل في هذين الحديثين نعرف أن هؤلاء الأطهار (عليهم السلام) من مصاديق الآية الشريفة.

\*\*\*

(١) مجمع البيان ٨١:٥، (ط: بيروت، ١٣٧٩هـ).

ذكر الكاتب ثلاثة أقوال تناسب بحثه من أصل سبعة ذكرها الطبرسي في تحديد المراد من «الصادقين» (المعرب).

(٢) الميزان ٩: ٤٠٢.

(٣) التفسير الكبير ١٦: ٢٢١.

(٤) تفسير القرطبي ٨: ٢٨٩.

(٥) تفسير القرطبي.

(٦) تفسير مجمع البيان.

(٧) تفسير الفخر الرازي ١٦: ٢٢.

(٨) تفسير القرطبي ٩: ٢٩٧.

(٩) شرح ابن أبي الحديد: ٢٠.

(١٠) و(١١) الفدير ٣: ١٨٧.

(١٢) شرح النهج لابن أبي الحديد ١: ٣٠.

(١٣) سنن ابن ماجه ١: فضائل عليّ (عليه السلام).

(١٤) كنز العمال ١٣: ١٦٤.

(١٥) كنز العمال ١٣: ١٢٢.

(١٦) لا يخفى أن الصديق مبالغة من الصادق.

(١٧) شرح النهج لابن أبي الحديد ٢: ٢٩٧.

(١٨) مستدرک الحاكم ٣: ١٢١.

(١٩) شرح النهج ٢: ٢٩٧.



## أهل البيت وآيات الأحكام (\*)

الشيخ قاضي زاهدي

الشيخ بخشايشي

ومن هنا فقد تكفل المقال بعرض مقتطفات فقهية، من خلال اضمادات روائية وردت عن أهل البيت عليهم السلام بيد أنها لم تكن تفسيراً منهم عليهم السلام لآيات الكتاب المبين، بقدر ما هي استدلالات واستشهادات واستثناس بالآيات.

### الطَّهارة : الوضوء

حكم عدم الاستعانة في الوضوء

٢٠٤١ (١) التهذيب ١٠ - إبراهيم بن

هاشم، عن عبدالرحمن بن حماد،

العلل: ١٠٣: أبي (ره) قال: حدثنا محمد

بن يحيى العطار، قال: حدثنا محمد بن

أحمد، قال: حدثنا ابواسحق إبراهيم بن

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلتي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾. (الاسراء: ٨)

وقال رسول الله (ص): «إني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض فلا تسبقوهم فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم».

القرآن دستور حياة، والفقه قوانين تنظم علاقات الانسان في كل أبعاده: علاقته بربه، بنفسه، بالطبيعة، بأخيه الانسان، ولاشك أن أهل بيت الوحي أعلم الناس بكتاب الله وبحاجات الانسان، كما وردت بذلك النصوص المستفيضة بل المتواترة.

(\*) لطول المقال قمنا باختصاره بما يناسب المجال.

إسحق، عن عبدالله بن حماد، عن إبراهيم بن عبدالحميد، عن شهاب بن عبد ربه، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: (فقيه ٩) كان أمير المؤمنين عليه السلام إذا توضأ، لم يدع أحداً يصب عليه الماء، فقل له: يا أمير المؤمنين! لم لاتدعهم يصبون عليك الماء؟ فقال: لأحب أن أشرك في صلاتي أحداً، (فقيه) وقال الله تبارك وتعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾. (الكهف: ١١٠) (المقنع ٤) مرسلاً نحوه. (١)

### تعيين موضع مسح الرأس ومقداره

٢١٣٩ (٤) التهذيب ١٧- أخبرني الشيخ -أيده الله-، عن أبي القاسم جعفر بن محمد، عن (صا ٦٢) محمد بن يعقوب، عن (كا ١٠) علي بن إبراهيم، عن أبيه، ومحمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ألا تخبرني من أين علمت وقلت: أن المسح ببعض الرأس وبعض الرجلين؟ فضحك، ثم قال: يا زرارة! قال رسول الله صلى الله عليه وآله ونزل به الكتاب

من الله، لأن الله عزوجل يقول: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ (المائدة: ٦)، فعرفنا أن الوجه كله ينبغي (له - خ) أن يغسل، ثم قال: «وأيديكم إلى المرافق» ثم فصل بين الكلامين (الكلام - الكافي فقيه) فقال: «وامسحوا برؤوسكم»، فعرفنا حين قال: «برؤوسكم» أن المسح ببعض الرأس لمكان الباء، ثم وصل الرجلين بالرأس، كما وصل اليدين بالوجه، فقال: «وأرجلكم إلى الكعبين»، فعرفنا حين وصلها بالرأس، أن المسح على بعضها، ثم فسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله للناس، فضيعوه، ثم قال: «فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم» (وأيديكم - صا كا) (منه - كا صا خ)، فلما (ان فقيه) وضع الوضوء عمّن لم يجد الماء، أثبت بعض الغسل مسحاً، لأنه قال: «بوجوهكم» (وأيديكم منه - صا خ)، ثم وصل بها: «وأيديكم» (ثم قال - يب صا كا) منه، أي: من ذلك التيمم، لأنه علم أن ذلك أجمع لم يجر على الوجه، لأنه يعلق من ذلك الصعيد ببعض الكف ولا يعلق ببعضها، ثم قال: (ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج)، والخرج

الضيق. (٢)

### حكم الجبائر والجرحه

٢٢٦٩ (١١) كا ١١- عدة من أصحابنا،  
عن (التهذيب ١٠٣- صا ٧٧) أحمد بن  
محمد، عن ابن محبوب، عن علي بن  
الحسن بن رباط، عن عبد الأعلى مولى آل  
سام، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام :  
عثرت فانقطع ظفري، فجعلت على  
اصبعي مرارة، فكيف أصنع بالوضوء؟  
قال: يعرف هذا وأشباهه من كتاب الله  
- عز وجل -، (قال الله - عز وجل - يب  
صا): «ما جعل (الله - كا خ) عليكم في  
الدين من حرج»، امسح عليه، (ك ٤٩)  
العياشي، عن عبد الأعلى مولى آل سام  
نحوه، الى قوله: «من حرج». (٣)

هل الغسل يجزى عن الوضوء أم

لا؟

٢٥٩١ (٩) صا ١٢٦- أخبرني

الشيخ، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن  
(يب ٣٩) (محمد بن الحسن - يب)  
الصفار، عن إبراهيم بن هاشم، عن  
يعقوب بن شعيب، عن حريز أو عمّن  
رواه، عن محمد بن مسلم، قال: قلت لأبي  
جعفر عليه السلام : إن أهل الكوفة يروون  
عن علي عليه السلام ، أنه كان يأمر بالوضوء

قبل الغسل من الجنابة؛ قال: كذبوا على  
علي عليه السلام ، ما وجدوا (ما وجدنا - خ  
يب) ذلك في كتاب علي عليه السلام ؛ قال  
الله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا  
فَاطْهَرُوا﴾. (٤)

فرض الله خمس صلوات في الليل  
والنهار

٩٤ (١٥) كا ٧٥- علي بن إبراهيم، عن  
أبيه، عن حماد بن عيسى، ومحمد بن  
يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى  
ومحمد بن اسمعيل، عن الفضل بن  
شاذان جميعاً، عن حماد بن عيسى، يب  
٢٠٤- أحمد بن محمد بن عيسى، عن  
حماد، عن حريز، عن زرارة (فقيه ٣٩-  
قال زرارة بن اعين: قلت لأبي جعفر:  
أخبرني) قال: سألت أبا جعفر عليه السلام  
عمّا فرض الله - عز وجل - من الصلوة،  
فقال: خمس صلوات في الليل والنهار،  
فقلت: (له - خ كا خ ل فقيه) هل سمّاهنّ  
الله وبينهنّ في كتابه؟ قال: نعم، قال الله  
- عز وجل - لنبيّه صلى الله عليه وآله : ﴿أَقِمِ  
الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ  
اللَّيْلِ﴾ (الإسراء: ٧٨) ودلوها زوالها،  
ففيما بين دلوك الشمس الى غسق الليل  
أربع صلوات، سمّاهنّ (الله - كافقيه خ)

وبَيْنَهُنَّ وَوَقْتَهُنَّ، وَغَسَقَ اللَّيْلُ (هو - خ  
 كا) انتصافه، ثم قال: «وَقَرَأَنَ الْفَجْرَ إِنْ  
 قرَأَنَ الْفَجْرَ كَانَ مَشْهُوداً»، فهذه  
 الخامسة، وقال تعالى في ذلك: «أَقِمِ  
 الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ»، وطرفاه المغرب  
 والغداة وزلفاً من الليل، وهي صلاة  
 العشاء الآخرة.

وقال تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى  
 الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾  
 (بقره: ٢٣٨)، وهي صلاة الظهر، وهي  
 أول صلاة صليها رسول الله صلى الله عليه  
 وآله، وهي (وسط النهار و - يب كا)،  
 وسط الصلاتين بالنهار صلاة الغداة  
 وصلاة العصر، (قال - فقيه) في بعض  
 القراءة: «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ  
 الْوُسْطَى» (و - يب - عل - ع -) صلاة  
 العصر، «وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» (في الصلاة  
 الوسطى - فقيه) قال: ونزلت هذه الآية  
 (في - خ) يوم الجمعة، ورسول الله صلى  
 الله عليه وآله في سفر (ه - خ كا)، ففقت  
 فيها (رسول الله خ كا)، وتركها على  
 حالها في السفر والحضر، وأضاف  
 للمقيم ركعتين، وإنما وضعت الركعتان  
 اللتان أضافهما النبي صلى الله عليه وآله يوم  
 الجمعة للمقيم لمكان الخطبتين مع  
 الامام، فمن صلى يوم الجمعة في غير

جماعة فليصلها أربع ركعات، كصلوة  
 الظهر في سائر الايام.<sup>(٥)</sup>

الصلوات الخمس كفارة لما  
 بينهن

٥٢ (٥٢) الدعائم ١٦٤ - عن علي عليه  
 السلام، قال: الصلوات الخمس كفارة لما  
 بينهن ما اجتنبت الكبائر، وهي التي قال  
 الله - عز وجل - : «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ  
 السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذَكَرَ  
 لِلذَّاكِرِينَ». (هود: ١١٤)<sup>(٦)</sup>

يستحب للمصلي أن يلبس أجود  
 ثيابه

١١٣٤ (٤) مستدرک ٢٠٥ - محمد بن  
 مسعود العياشي في تفسيره، عن خيثمة  
 ابن ابي خيثمة، قال: كان الحسن بن علي  
 عليهما السلام اذا قام الى الصلاة لبس أجود  
 ثيابه، فقيل له: يا بن رسول الله! لم تلبس  
 أجود ثيابك؟ فقال: ان الله جميل يحب  
 الجمال، فأتجمل لربّي وهو يقول: ﴿خُذُوا  
 زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (الاعراف: ٣١)،  
 فأحب أن ألبس أجود ثيابي.<sup>(٧)</sup>

جواز الصلوة في البيع والكنائس  
 وبيوت المجوس واستحباب رَشَّهَا  
 بالماء قبل الصلوة

١١٩٨ (١) يب ١٩٩ - الحسين بن



سعيد، عن فضالة، عن حماد الناب، عن الحكم بن حكيم، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: وسُئِلَ عن الصلوة في البيع والكنائس، فقال: صَلِّ فيها فقد رأيتها ما أنظفها، قلت: أَيْصَلِّي فيها وإن كانوا يَصَلُّون فيها؟ فقال: نعم، أما تقرأ القرآن: «قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكَلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا» (الإسراء: ٨٤)، صَلِّ عَلَى الْقِبْلَةِ وَغَرَبِهِمْ.<sup>(٨)</sup>

### وجوب استقبال القبلة في الصلوة

١٧٥٥ (٥) يب ١٩٢ - صا ٤٠٥ -

محمد بن يعقوب، عن كا ٨٢ - يب ٢١٨ -  
على بن ابراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا استقبلت القبلة بوجهك فلا تقلب وجهك عن القبلة، فتفسد صلاتك، فإن الله - عز وجل - قال لنبيه صلى الله عليه وآله في الفريضة: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ (البقرة: ١٥٠)، واخضع ببصرك ولا ترفعه إلى السماء، وليكن حذاء وجهك في موضع سجودك.<sup>(٩)</sup>

### في الركوع والسجود وحدهما

٢٨٩٥ - (٢٠) يب ١٥٥ - صا ٢٢٤ -

محمد بن علي بن محبوب، عن أحمد بن

الحسن، عن الحسين، عن الحسن، عن زرعة، عن سماعة، قال: سألته عن الركوع والسجود، هل نزل في القرآن؟ فقال: نعم، قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ (الحج: ٧٧)، فقلت: كيف حد الركوع والسجود؟ فقال: أما ما يجزيك من الركوع فثلاث تسبيحات، (تسبح - صا خ) تقول: سبحان الله، سبحان الله، (سبحان الله - صا) ثلاثاً، ومن كان يقوى (على - خ) أن يطول الركوع والسجود فليطوّل ما استطاع يكون ذلك في تسبيح الله وتحميده وتمجيده والدعاء والتضرع، فإن (قال - خ ل) أقرب ما يكون العبد إلى ربه وهو ساجد، فأما الإمام فإنه إذا أقام (قام - يب ط) بالناس، فلا ينبغي أن يطول بهم، فإن في الناس الضعيف، ومن له الحاجة، فإن (قال - يب ط) رسول الله (ص) (كان - خ) إذا صلى بالناس خف بهم.<sup>(١٠)</sup>

حكم من كان بجبهته علة لا يقدر

### على السجود عليها

٣٠٤٨ - (٢) يب ١٥٨ - محمد بن

يعقوب، عن كا ٩٣ - علي بن محمد،

بأسناد له قال: سئل أبو عبد الله عليه

السُّلام عمن بجبهته علة لا يقدر على السجود عليها، قال: يضع ذقنه على الأرض، انَّ الله - عزَّوجلَّ - يقول: ﴿يَخْرُجُونَ لَلأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾. (الإسراء: ١٠٧)

٢٠٤٩ (٢) فقه الرضا عليه السُّلام فان كان في جبهتك علة لا تقدر على السجود أو دمل، فاحفر حفيرة، فاذا سجدت جعلت الدمل فيها، وان كان على جبهتك علة لا تقدر على السجود من أجلها، فاسجد على قرنك الأيمن، فان تعذر عليه فعلى قرنك الأيسر، فان لم تقدر عليه فاسجد على ظهر كفك، فان لم تقدر (عليه - ك) فاسجد على ذقنك، يقول الله - عزَّوجلَّ -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ الى قوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾. (١١)

ينبغي للامام اذا كان رجلاً أن يسمع من خلفه

٥٨٧٠ (١) كا ٨٧ - على بن ابراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن سنان، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السُّلام : على الامام أن يسمع من خلفه وان كثروا؟ فقال:

ليقرأ قراءة وسطاً، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾. (الإسراء: ١١٠) (١٢)

### صلاة المسافر

يجب على المصلي أن يقصر من الصلوات الرباعيات اذا كان مسافراً.

٥٩٥٢ (١) فقيه ٨٨ - روى عن زرارة، ومحمد بن مسلم، أنهما قالوا: قلنا لأبي جعفر عليه السُّلام : ماتقول في الصلوة في السفر؟ كيف هي وكم هي؟ فقال: ان الله (عزَّوجلَّ) يقول: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾. (النساء: ١٠١) فصار التقصير في السفر واجباً كوجوب التمام في الحضر، قالوا: قلنا: انما قال الله (عزَّوجلَّ): «وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ»، ولم يقل: افعلوا، فكيف أوجب ذلك كما أوجب التمام في الحضر؟ فقال عليه السُّلام: أوليس قد قال الله (عزَّوجلَّ) في الصفا والمروة: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوَاعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ (البقرة: ١٥٨)، الا ترون أن الطواف بهما واجب مفروض، لأن الله عزوجل ذكره في كتابه، وصنعه نبيه صلى

الله عليه وآله وسلم ؛ وكذلك التقصير في السفر  
 شيء صنعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ،  
 وذكره الله تعالى في كتابه . قالوا : قلنا له :  
 فمن صلى في السفر أربعاً أيعيد أم لا ؟  
 قال : ان كان قد قرأت عليه آية التقصير  
 وفسرت له ، فصلى أربعاً أعاد ، وان لم  
 يكن قرئت عليه ولم يعلمها فلا إعادة  
 عليه ، والصلوة كلها في السفر ، الفريضة  
 ركعتان كل صلاة الا المغرب ، فانها  
 ثلاث ، ليس فيها تقصير ، تركها رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم في السفر  
 والحضر ثلاث ركعات ، وقد سافر رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم الى ذى خشب  
 وهي مسيرة يوم من المدينة يكون اليها  
 بريدان أربعة وعشرون ميلاً ، فقصر  
 وأفطر ، فصارت سنة وقد سمى رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قوماً صاموا حين  
 أفطر العصاة . (١٣)

### وجوب القيام في الفريضة مع

#### القدرة

٢٢- علي بن الحسين المرتضى في  
 (رسالة المحكم والمتشابه) نقلاً من  
 تفسير النعماني بأسناده الآتي عن  
 علي (ع) (في حديث) قال : وأما الرخصة  
 التي هي الاطلاق بعد النهي ، فمنه قوله

تعالى : ﴿حافظوا على الصلوات  
 والصلوة الوسطى وقوموا لله  
 قانتين﴾ (البقرة: ٢٣٨) ، فالفريضة منه  
 ان يصلي الرجل صلاة الفريضة على  
 الارض بركوع وسجود تام ، ثم رخص  
 للخائف ، فقال سبحانه : ﴿فان خفتم  
 فرجالاً أو ركبانا﴾ (البقرة: ٢٣٩) ، ومثله  
 قوله عز وجل : ﴿فإذا قضيت الصلوة  
 فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى  
 جنوبكم﴾ (النساء: ١٠٣) ، ومعنى الآية ان  
 الصحيح يصلي قائماً ، والمريض يصلي  
 قاعداً ، ومن لم يقدر ان يصلي مضطجعا  
 ويؤمذ بايماء ، فهذه رخصة جاءت بعد  
 العزيمة . اقول : وتقدم ما يدل على ذلك  
 في أحاديث ما يسجد عليه ، ويأتي ما يدل  
 عليه في الركوع وفي الجماعة وغير ذلك ؛  
 قال الشهيد : ما تضمن ترك اضطجاع  
 محمول إما على التقية ، أو على الترك للعلم  
 بفهم المخاطب . (١٤)

### استحباب كثرة ذكر الله

٢- وعنهم ، عن سهل بن زياد ، عن  
 جعفر بن محمد الاشعري ، عن ابن  
 القداح ، عن أبي عبد الله (ع) قال : ما من  
 شيء إلا وله حد ينتهي إليه إلا الذكر ،  
 فليس له حد ينتهي إليه ، فرض الله

عَزَّوَجَلَّ الفرائض، فمن أَدَاهُنْ فهو حَدَّهَنْ، وشهر رمضان فمن صامه فهو حَدَّه، والحَجَّ فمن حَجَّ فهو حَدَّه إِلَّا الذَّكْر، فَإِنَّ اللَّهَ -عَزَّوَجَلَّ- لم يرض منه بالقليل ولم يجعل له حَدَّ ينتهي إليه، ثُمَّ تَلَا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (الاحزاب: ٤١)، فقال: لم يجعل اللَّه له حَدًّا ينتهي إليه، قال: وكان أبي كثير الذَّكْر، لقد كنت أمشي معه وإنَّه ليذكر اللَّه، وأكل معه الطعام، وإنَّه ليذكر اللَّه، ولقد كان يحدث القوم وما يشغله ذلك عن ذكر اللَّه، وكنت أرى لسانه لازقاً بحنكه، يقول: لا إله إلا اللَّه، وكان يجمعنا فيأمرنا بالذَّكْر حتَّى تطلع الشمس (إلى أن قال: ) وقال رسول اللَّه (ص): ألا أخبركم بخير أعمالكم، أرفعها في درجاتكم، وأزكاها عند مليكم، وخير لكم من الدينار والدرهم، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتقتلوهم ويقتلوكم؛ فقالوا: بلى، فقال: ذكر اللَّه كثيراً، ثُمَّ قال: جاء رجل إلى النَّبِيِّ (ص) فقال: من خير أهل المسجد؟ فقال: أكثرهم لله -عَزَّوَجَلَّ- ذِكْرًا، وقال رسول اللَّه (ص): من اعطي لساناً ذا كراً فقد اعطي خير الدُّنْيَا

والآخرة، وقال في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ (المدثر: ٦)، قال: لا تستكثر ما عملت من خير اللَّه. (١٥)

### وجوب صلاة الجمعة

١٩- مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن النعمان المفيد (في المقنعة) قال: أن الرواية جاءت عن الصَّادِقِينَ (ع) أَنَّ اللَّهَ جَلَّ جلاله فرض على عباده من الجمعة خمساً وثلاثين صلاة لم يفرض فيها الاجتماع إلا في صلاة خاصَّة، فقال جَلَّ من قائل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾. (الجمعة: ٩) (١٩)

### كتاب الزكاة

فرض الزكاة وعقوبة من يمنعها

٢٤ (٢٤) كا ١٤٢- على بن ابراهيم، عن أبيه، عن محمد بن خالد، عن خلف بن حماد، عن فقيه ١٥٥ حريز، قال: قال أبو عبد اللَّه عليه السَّلام: ما من ذى مال ذهب أوفضة يمنع زكاة ماله إلا حبسه اللَّه -عَزَّوَجَلَّ- يوم القيمة بقاع قرقر وسلط عليه شجاع أقرع يريده وهو يحيد عنه،



فاذا رأى أنه لا يتخلص منه أمكنه من يده، فقضمها كما يقضم الفجل، ثم يصير طوقاً في عنقه، وذلك قول الله عز وجل: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (آل عمران: ١٨٠)؛ وما من ذى مال ابل أو غنم أو بقر يمنع زكاة ماله إلا حبسه الله يوم القيمة بقاع قرقر، يطأه كل ذات ظلف بظلفها، ويتنشه كل ذات ناب بنابها، وما من ذى مال (من - فقيه خ) نخل أو كرم أو زرع يمنع زكاتها إلا طوقه الله تعالى ربعة أرضه الى سبع أرضين الى يوم القيمة. (٩٧)

#### استحباب الصدقة من الزرع

#### والثمار يوم الحصاد

٣٩٦ (١٥) ثل ٢٦ ج ٢ - العياشى فى تفسيره عن سماعة، عن أبى عبد الله، عن النبى صلى الله عليه وآله، أنه كان يكره أن يصرم النخل بالليل، وأن يحصد الزرع بالليل؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿وَعَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (الانعام: ١٤١)، قيل: يا نبى الله! وما حقه؟ قال: تناول منه المسكين والسائل. (١٨)

#### استحباب الصدقة على

#### غير المؤمن إلا من عرف بالنصب

١١٣٠ (٦) كا ١٦٥ - على بن ابراهيم،

عن ابيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن سدير الصيرفى، قال: قلت لابی عبد الله عليه السلام : اطعم سائلاً لا اعرفه مسلماً؟ فقال: نعم، اعط من لاتعرفه بولاية ولا عداوة للحق؛ ان الله - عز وجل - يقول: ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ (البقرة: ٨٣)، ولا تطعم من نصب لشيء من الحق او دعا الى شيء من الباطل. المقنعة ٤٢ - قال: قلت لابی عبد الله عليه السلام : اعطى سائلاً؟ وذكر نحوه، ك ٥٢٧ - العياشى فى تفسيره عن حريز، قال: قلت لابی عبد الله عليه السلام : اطعم رجلاً سائلاً؟ وذكر نحوه ايضاً. (٩٩)

#### حرمة الزكاة على من انتسب الى

#### هاشم بابيه لا بامه

١ - محمد بن يعقوب، عن على بن ابراهيم، عن ابيه، عن حماد بن عيسى، عن بعض اصحابنا، عن العبد الصالح (ع) (فى حديث طويل) قال: ومن كان امه من بنى هاشم وابوه من سائر قريش فإن الصدقات تحل له، وليس له من الخمس شيء، فإن الله يقول: ﴿ادعوهم لآبائهم﴾ (الاحزاب: ٥)، ورواه الشيخ كما ياتى فى قسمة الخمس. (٢٠)

## كتاب الخمس

جعل الله للامام سهاماً ثلاثة في

جميع الفىء

٢١٧٠ (١٥) كا روضة ٢٨٥ - على بن

محمد، عن على بن العباس، عن الحسن

بن عبد الرحمن، عن عاصم بن حميد، عن

ابى حمزة، عن ابى جعفر عليه السلام قال:

قلت له: ان بعض اصحابنا يفترون

ويقذفون من خالفهم؛ فقال لى: الكف

عنهم اجمل، ثم قال: ان الله تبارك

وتعالى جعل لنا اهل البيت سهاماً ثلاثة

فى جميع الفىء، ثم قال - عز وجل -:

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ

خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ

السَّبِيلِ﴾ (الأنفال: ٤١)، فنحن اصحاب

الخمس والفىء. (٣)

## كتاب الصوم

وجوب صوم شهر رمضان وبيان

علته

٢٦٦ (١٢) فقيه ١٢٦ - روى عن

الحسن بن على بن ابى طالب عليه السلام ،

انه قال: جاء نفر من اليهود الى رسول

الله صلى الله عليه وآله ، فسأله اعلمهم عن

مسائل، فكان فيما سأله انه قال له: لاى

شئ فرض الله - عز وجل - الصوم على

امتك بالنهار ثلاثين يوماً وفرض الله على

الامم اكثر من ذلك؟ فقال النبى صلى الله عليه

وآله : ان آدم عليه السلام لما اكل من

الشجرة، بقى فى بطنه ثلاثين يوماً،

ففرض الله على ذريته ثلاثين يوماً

الجوع والعطش، والذى يأكلونه بالليل

تفضل من الله تعالى عليهم، وكذلك كان

على آدم عليه السلام ، ففرض الله ذلك على

امتى، ثم تلا هذه الآية: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ

الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٨٣-١٨٤).

قال اليهودى: صدقت يا محمد! فما

جزاء من صامها؟ فقال النبى صلى الله عليه

وآله : ما من مؤمن يصوم شهر رمضان

احتساباً الا اوجب الله تبارك وتعالى له

سبع خصال، اولها: يذوب الحرام فى

جسده، والثانية: يقرب من رحمة الله

- عز وجل -، والثالثة: يكون قد كفر

خطيئة ابیه آدم، والرابعة: يهون الله عليه

سكرات الموت، والخامسة: امان من

الجوع والعطش يوم القيمة، والسادسة:

يؤتيه الله براءة من النار، والسابعة:  
يطعمه الله من طيبات الجنة؛ قال: صدقت  
يا محمد! (٢٢)

وجوب القضاء لمن كان مريضاً أو  
على سفر  
فقه الرضا

٨٦٥ (٢٠) وقال عليه السلام في  
موضع آخر (ص ٢٣): فان صام في  
السفر أو حال المرض، فعليه في ذلك  
القضاء؛ فإن الله تعالى يقول: ﴿فمن كان  
منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام  
أخر...﴾ (البقرة: ١٨٤) (٢٣)

حكم من نذر أن يصوم حيناً

١١٠٣ (٢) يب ٤٢٩ - محمد بن  
يعقوب عن كا ٢٠١ - علي بن ابراهيم، عن  
أبيه، عن يب ج ٢ - ٣٣٦ (الحسن - كا يب  
٣٣٦) ابن محبوب، عن خالد بن جرير،  
عن أبي الربيع (الشامي - يب)، عن أبي  
عبد الله عليه السلام، أنه سئل عن رجل،  
قال: لله علي أن أصوم حيناً، وذلك في  
شكر؛ - فقال أبو عبد الله عليه السلام: قد  
أتى أبي في مثل هذا، فقال: صم ستة  
أشهر، فإن الله - عز وجل - يقول:  
﴿تؤتى أكلها كل حين بإذن  
ربها﴾ (ابراهيم: ٢٥)، يعني ستة أشهر،

ثل ١١٥ - روى العياشي في تفسيره عن  
الحلي، عن أبي عبد الله عليه السلام  
نحوه. (٢٤)

تأكد استحباب صوم ثلاثة أيام  
من كل شهر

١١٨٤ (٣٠) يب ٤٣٧ - محمد بن  
يعقوب، عن كا ١٨٨ عدة من أصحابنا، عن  
سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي  
نصر، قال: سئلت أبا الحسن عليه السلام  
عن الصيام في الشهر، كيف هو؟ قال  
عليه السلام: ثلاث في شهر، في كل عشرة  
يوم؛ إن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿من  
جاء بالحسنة فله عشر  
أمثالها﴾ (الانعام: ١٦٠)، (و- كا) ثلاثة  
أيام في الشهر، صوم الدهر. (٢٥)

بيان وجوب الإمساك عند الفجر

١ - محمد بن يعقوب، عن محمد بن  
يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عثمان  
بن عيسى، عن سماعة بن مهران، قال:  
سألته عن رجلين قاما فنظرا إلى الفجر،  
فقال أحدهما: هوذا، وقال الآخر: ما أرى  
شيئاً، قال: فليأكل الذي لم يستبين (لم  
يتبين) له الفجر، وقد حرم على الذي زعم  
أنه رأى الفجر، إن الله - عز وجل - يقول:  
﴿كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط

الابْيَضُ مِنَ الْخِيْطِ الْاَسْوَدُ مِنَ الْفَجْرِ» (البقرة: ١٨٧) ورواه الصَّدُوقُ باسناداه عن سماعة بن مهران نحوه إلا أنَّه أسقط قوله: وقد حرم على الذي زعم أنَّه رأى الفجر؛ ورواه الشَّيْخُ باسناداه عن مُحَمَّد بن عَلِي بن محبوب، عن مُحَمَّد بن الحسين، عن عثمان بن عيسى؛ أقول: وتقدّم ما يدل على ذلك، ويأتي ما يدل عليه. (٣٦)

### كراهة السفر في شهر رمضان

٧- وباسناده عن مُحَمَّد بن علي بن محبوب، عن هارون بن الحسن بن جميلة (جبلة) عن سماعة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (ع) قال: قلت له: جعلت فداك، يدخل عليّ شهر رمضان فأصوم بعضه فتحضرني نية زيارة قبر أبي عبد الله (ع) فأزوره وأفطر ذاهباً وجائياً أواقيم حتّى أفطر وأزوره بعد ما أفطر بيوم أو يومين؟ فقال له: أقم حتّى تفطر؛ فقلت له: جعلت فداك، فهو أفضل؟ قال: نعم، أما تقرأ في كتاب الله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ (البقرة: ١٨٥) (٣٧)

### استحباب اتيان الاهل في اول

ليلة في شهر رمضان

١٢٥٨٥ - ١ - مُحَمَّد بن يعقوب، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن بن راشد، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله، عن أبيه، عن آبائه عليهم السّلام أنّ علياً (ع) قال: يستحبّ للرّجل أن يأتي أهله أوّل ليلة من شهر رمضان، لقول الله - عزّوجلّ -: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ (البقرة: ١٨٧) والرفث المجامعة. ورواه الصَّدُوقُ مرسلًا وأسقط قوله: والرفث المجامعة. ورواه في (الخصال) باسناداه الآتي عن عليّ (ع) (في حديث الأربعمأة) ولم يسقط منه شيئاً. أقول: وتقدّم ما يدل على الأغسال في الطهارة. (٣٨)

### أبواب بقية الصوم الواجب

#### باب حصر أنواع ما يجب منه

١- مُحَمَّد بن يعقوب، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد الجوهري، عن سليمان بن داود، عن سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن عليّ بن الحسين (ع) قال: قال لي: يا زهري! من أين جئت؟ فقلت: من المسجد، قال: فيم كنتم؟ قلت: تذاكرنا أمر الصّوم،



فاجتمع رأيي ورأي أصحابي على أنه ليس من الصّوم شيء واجب إلا صوم شهر رمضان، فقال: يا زهري! ليس كما قلتم، الصّوم على أربعين وجهاً: فعشرة أوجه منها واجبة كوجوب شهر رمضان، وعشرة أوجه منها صيامهنّ حرام، وأربعة عشر منها صاحبها بالخيار، إن شاء صام وإن شاء أفطر، وصوم الاذن على ثلاثة أوجه، وصوم التأديب وصوم الاباحية وصوم السّفر والمرض؛ قلت: جعلت فداك، فسرهنّ لي، قال: أما الواجبة فصيام شهر رمضان، وصيام شهرين متتابعين في كفارة الظهار، لقول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ (المجادلة: ٣) وصيام شهرين متتابعين فيمن أفطر يوماً من شهر رمضان، وصيام شهرين متتابعين في قتل الخطأ لمن لم يجد العتق واجب؛ لقول الله عزّوجل: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمَنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ إلى قوله -عزّوجل-: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً

مَنْ اللَّهَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً﴾ (النساء: ٩٢)، وصوم ثلاثه أيام في كفارة اليمين واجب، قال الله -عزّوجل-: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ (المائدة: ٨٩)، هذا لمن لا يجد الاطعام، كلّ ذلك متتابع وليس بمتفرّق، وصيام أذى حلق الرأس واجب، قال الله -عزّوجل-: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ (البقرة: ١٩٦)، فصاحبها فيها بالخيار، فإن صام (شاء) صام ثلاثة أيام، وصوم المتعة واجب لمن لم يجد الهدى؛ قال الله -عزّوجل-: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ (البقرة: ١٩٦)، وصوم جزاء الصيد واجب، قال الله -عزّوجل-: ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَاماً﴾ (المائدة: ٩٥) أوتدرى كيف يكون عدل ذلك صياماً يا زهري؟ قال:

قلت: لا ادري، قال: يقوم الصيد قيمة عدل، ثم يفض تلك القيمة على البر، ثم يكال ذلك البر اصواعاً، فيصوم لكل نصف صاع يوماً وصوم النذر واجب، وصوم الاعتكاف واجب، الحديث. (٢٩)

## كتاب الحج

### وجوب الحج والعمرة

٦٤٥ (٧) العلل ١٤٢- حدثنا محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد، قال: حدثنا محمد بن الحسن الصفار، عن العباس بن معروف، عن علي بن مهزيار، عن الحسين بن سعيد، عن ابن ابي عمير وحماد وصفوان بن يحيى وفضالة بن ايوب، عن معاوية بن عمار، عن ابي عبد الله عليه السلام، قال: العمرة واجبة على الخلق بمنزلة الحج (على - ثل) من استطاع اليه سبيلاً، لان الله - عز وجل - يقول: ﴿وَاتَّقُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (البقرة: ١٩٦) وانما انزلت العمرة بالمدينة، وافضل العمرة عمرة رجب، كـ ١٨٨- العياشي في تفسيره عن معاوية بن عمار الدهني، عن ابي عبد الله عليه السلام (مثله) الا انه اسقط قوله: (من استطاع اليه سبيلاً). (٣٠)

عدم جواز اخذ الطائر اذا دخل في الحرم

٢٢٨ (١٥) ثل ٢٩٩- محمد بن مسعود العياشي في تفسيره، عن محمد بن مسلم، عن ابي جعفر عليه السلام، قال: سألته عن قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾، قال: يأمن فيه كل خائف مالم يكن عليه حد من حدود الله ينبغي ان يؤخذ به، قلت: فيأمن فيه من حارب الله ورسوله وسعى في الارض فساداً، قال: هو مثل من مكر (يكر - خ صح) في الطريق فيأخذ الشاة والشيء، فيصنع به الامام ماشاء. قال: وسألته عن طائر دخل الحرم، قال: لا يؤخذ ولا يمس، لان الله يقول: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾. (آل عمران: ٩٧) (٣١)

ذم من مات وترك الحج مع الاستطاعة

٦٨٤ (٤٦) يب ٤٥١- موسى بن القاسم، عن فقيه ١٩٨- معاوية بن عمار، قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل له مال ولم يحج قط؛ قال: هو ممن قال الله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (طه: ١٢٤) (قال - يب) قلت: سبحان الله، اعمرى؟ قال: اعماه (الله -

(خ) عن طريق الحق.

تفسير على بن ابراهيم ٤٢٤-  
حدثني ابي، عن ابن ابي عمير وفضالة،  
عن معاوية بن عمار (مثله). (٣٢)

حكم كفارة الصيد اذا اصابه

المحرم ثم عاد

٢٢٦٣ (٣) كا ٢٧٣- على بن

ابراهيم، عن ابيه، عن ابن ابي عمير، عن  
حماد، عن الحلبي، عن ابي عبد الله عليه  
السلام في محرم اصاب صيداً، قال: عليه  
الكفارة، قلت: فان اصاب آخر؟ قال: اذا  
اصاب آخر، فليس عليه كفارة، وهو ممن  
قال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ  
مِنْهُ﴾ (المائدة: ٩٥). (٣٣)

بيان مصرف لحوم الهدى

والأضحية

ضمن الحديث رقم (٢) ٣٨٠٣

موسى بن القاسم، عن النخعي، عن  
صفوان بن يحيى، عن معاوية بن عمار،  
عن ابي عبد الله عليه السلام قال: اذا ذبحت  
او نحرت، فكل واطعم، كما قال الله  
تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ  
وَالْمُعْتَرَّ﴾ (الحج: ٣٦) فقال: القانع الذي  
يقنع (وذكر مثله كما في كا). (٣٤)

حرمة الفسوق والجدال على

المحرم

٨- محمد بن علي بن الحسين في

(معاني الاخبار) عن ابيه، عن سعد، عن  
احمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن  
بن علي بن فضال، عن المفضل بن  
صالح، عن زيد الشحام قال: سألت  
ابا عبد الله (ع) عن الرفث والفسوق  
والجدال، قال: أمّا الرفث فالجماع، وأمّا  
الفسوق فهو الكذب، ألا تسمع لقوله  
تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ  
فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا  
بِجَهَالَةٍ﴾. (الحجرات: ٦). (٣٥)

حرمة صيد الحرم وتنفيذه

٣- وباسناده عن محمد بن مسلم

أنه سأل أحدهما (ع) عن الظبي يدخل  
الحرم، فقال: لا يؤخذ ولا يمس، لأن الله  
تعالى يقول: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ  
ءَامِنًا﴾. (آل عمران: ٩٧). (٣٦)

لزوم فداء الصيد في الكعبة

(١٧٣٣٠) ٣- وعن عدة من

أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد  
بن محمد، عن بعض رجاله، عن أبي  
عبد الله (ع) قال: من وجب عليه هدي في  
إحرامه فله أن ينحره حيث شاء، إلا

فداء الصيد، فإن الله - عز وجل - يقول: ﴿هَدِيًّا بِأَلْفِ كَعْبَةٍ﴾ (المائدة: ٩٥). (٣٧)

### حكم المحرم إذا حلق رأسه عمداً

٤- محمد بن علي بن الحسين قال: مرّ النبي (ص): على كعب بن عجرة الانصاري وهو محرم، وقد أكل القمل رأسه وحاجبيه وعينيه، فقال رسول الله (ص): ما كنت أرى أن الأمر يبلغ ما أرى، فأمره فنسك نسكاً لحق رأسه، لقول الله - عز وجل -: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ (البقرة: ١٩٦) فالصيام ثلاثة أيام، والصدقة على ستة مساكين لكل مسكين صاع من تمر. (٣٨)

### كراهة اجارة بيوت مكة

٧- وعن السّندي بن محمد، عن أبي البختري، عن جعفر، عن أبيه، عن علي (ع) أنه كره اجارة بيوت مكة وقراً: ﴿سواء العاكف فيه والباد﴾. (٣٩)

### استحباب الغسل لدخول الكعبة

١- محمد بن علي بن الحسين في (العلل) عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد وعبد الله، ابني محمد بن عيسى، عن

محمد بن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن عبيد الله بن علي الحلبي قال: سألت أبا عبد الله (ع): أيفتسلن النساء إذا أتين البيت؟ قال: نعم، إن الله عز وجل يقول: ﴿أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالرَّكَّعِ السَّجُودِ﴾ (البقرة: ١٢٥)، فينبغي للعبد أن لا يدخل إلا وهو طاهر قد غسل عنه العرق والأذى ويتطهر. ورواه الكليني نحوه كما مرّ، ورواه العياشي في (تفسيره) عن الحلبي نحوه. أقول: وتقدم ما يدل على ذلك. (٤٠)

### وجوب الابتداء بالصفاء

٧- وعن علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، وعن محمد، عن الفضل، عن صفوان وابن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبد الله (ع)، أن رسول الله (ص) حين فرغ من طوافه وركعتيه، قال: ابدءوا بما بدأ الله به من إتيان الصّفا؛ إن الله - عز وجل - يقول: ﴿إِنَّ الصّفا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١٥٨). الحديث (٤١)

### وجوب العمرة على المستطيع

٢- وبإسناده عن موسى بن القاسم، عن حماد بن عيسى، عن عمر بن أذينة، عن زرارة بن أعين، عن أبي



جعفر (ع) (في حديث) قال: العمرة واجبة على الخلق بمنزلة الحج، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (البقرة: ١٩٧)، وإنما نزلت العمرة بالمدينة. (٤٢)

من لم يجد ثمن الهدى لزمه صوم  
ثلاثة ايام في الحج

١- محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، وسهل بن زياد جميعاً، عن رفاعة بن موسى قال: سألت أبا عبد الله (ع) عن المتمتع لا يجد الهدى، قال: يصوم قبل التروية ويوم التروية ويوم عرفة، قلت: فانه قدم يوم التروية، قال: يصوم ثلاثة ايام بعد التشريق، قلت: لم يقم عليه جماله، قال: يصوم يوم الحصة وبعده يومين، قال: قلت: وما الحصة؟ قال: يوم نفره، قلت: يصوم وهو مسافر؟ قال: نعم، اليس هو يوم عرفة مسافراً إننا أهل بيت نقول ذلك لقول الله - عز وجل -: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ (البقرة: ١٩٦)، يقول في ذي الحجة.

ورواه الشيخ بإسناده عن محمد بن يعقوب مثله. (٤٣)

في تاكد الاضحية وفوائدها

١١- وعن علي بن أحمد بن محمد، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي الاسدي، عن موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي عبد الله (ع) قال: قلت له: علة الاضحية؟ فقال له: إنه يغفر لصاحبها عند أول قطرة تقطو من دمها على الارض، وليعلم الله - عز وجل - من يتقيه بالغيب، قال الله - عز وجل -: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ﴾ (الحج: ٣٧)، ثم قال: انظر كيف قبل الله قربان هابيل ورد قربان قابيل. (٤٤)

حكم من حلق قبل ان يذبح

٢- وبإسناده عن عمرو بن سعيد، عن مصدق بن صدقة، عن عمار الساباطي، عن أبي عبد الله (ع) (في حديث) قال: سألته عن رجل حلق قبل ان يذبح، قال: يذبح ويعيد الموس، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ﴾ (البقرة: ١٩٦) (٤٥)

## كتاب الجهاد

### الجهاد فرض كفائي مع توفر

شروط

٩٤ (٢) الدعائم ٢٤١ - عن علي (ع)

انه قال: الجهاد فرض على جميع المسلمين، لقول الله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ (البقرة: ٢١٦)، فان قامت بالجهاد طائفة من المسلمين وسع سائرهم التخلف عنه مالم يحتج الذين يلون الجهاد الى المدد، فان احتاجوا لزم الجميع ان يمدوهم حتى يكتفوا؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ (التوبة: ١٢٢) فان دهم امر يحتاج فيه الى جماعتهم نفروا كلهم، قال الله عز وجل: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٤١) (٤٦)

### جهاد النفس

ذم الكذب وأن المؤمن لا يكذب

١٦٥٥ (٢٢) ك ١٠٠ ج ٢ - القطب

الراوندي في دعواته، قال رجل له: صلى الله عليه وآله المؤمن يزني؟ قال: قد يكون ذلك. قال: المؤمن يسرق؟ قال: قد يكون ذلك. قال: يا رسول الله! المؤمن يكذب؟ قال:

لا. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (النحل: ١٠)

١٦٥٦ (٢٢) تفسير العياشي ١: ٢٧٢

عن العباس بن هلال، عن ابي الحسن الرضا عليه السلام، انه ذكر رجلاً كذاباً، ثم قال: قال الله: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (النحل: ١٠) (٤٧)

### أبواب جهاد العدو وما يناسبه

٢ - وبالسناد عن المنقري، عن

حفص بن غياث، عن ابي عبد الله (ع) قال: سأل رجل ابي (ع) عن حروب امير المؤمنين (ع) وكان السائل من محبيننا، فقال له ابو جعفر (ع): بعث الله محمداً (ص) بخمسة أسياف، ثلاثة منها شاهرة فلا تغمد حتى تضع الحرب أوزارها، ولن تضع الحرب أوزارها حتى تطلع الشمس من مغربها، فاذا طلعت الشمس من مغربها أمن الناس كلهم في ذلك اليوم «فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن ءأمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً»، وسيف منها مكفوف (ملفوف)، وسيف منها مغمود (ط) سلّه الى غيرنا، وحكمه الينا، فاما السيف الثلاثة المشهورة (الشاهرة) فسياف على مشركي العرب؛ قال الله عز وجل:

﴿اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا (يعنى آمنوا) وأقاموا الصلوة وعآتوا الزكاة فإخوانكم فى الدين﴾ (التوبة: ٥)، فهؤلاء لا يقبل منهم الا القتل أو الدخول فى الاسلام، وأموالهم (ومالهم) فىء، وذرايرهم سبى على ما سنَّ رسول الله (ص)، فانه سبا وعفا وقبل الفداء، والسيف الثانى على اهل الذمة، قال الله تعالى: ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ (البقرة: ٨٣)، نزلت هذه الآية فى اهل الذمة، ثم نسخها قوله عز وجل: ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾ (التوبة: ٢٩)، فمن كان منهم فى دار الاسلام فلن يقبل منهم الا الجزية أو القتل، ومالهم فىء وذرايرهم سبى، وإذا قبلوا الجزية على أنفسهم حرم علينا سبيهم، وحرمت أموالهم، وحلت لنا ممتلكاتهم، ومن كان منهم فى دار الحرب حل لنا سبيهم، ولم تحل لنا ممتلكاتهم، ولم يقبل منهم الا الدخول فى

دار الاسلام أو الجزية أو القتل؛ والسيف الثالث سيف على مشركى العجم، يعنى الترك والديلم والخزر. قال الله عز وجل فى اول السورة التى يذكر فيها الذين كفروا، فقص قصتهم ثم قال: ﴿فَضْرِبَ الرِّقَابَ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَأَقَ فِإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ (محمد-ص-٤)، فأما قوله: ﴿فِإِمَّا مَنًّا بَعْدُ﴾ يعنى بعد السبى منهم، ﴿وَإِمَّا فِدَاءً﴾ يعنى المفاداة بينهم وبين اهل الاسلام، فهؤلاء لن يقبل منهم الا القتل أو الدخول فى الاسلام، ولا تحل لنا ممتلكاتهم ماداموا فى دار الحرب؛ وأما السيف المكفوف فسيف على اهل البغى والتأويل، قال الله عز وجل: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ أَحَدِيَهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ (الحجرات: ٩)، فلما نزلت هذه الآية، قال رسول الله (ص): إن منكم من يقاتل بعدي على التأويل كما قاتلت على التنزيل، فسئل النبي (ص): من هو؟ فقال: خاصف النعل، يعنى امير المؤمنين (ع)، فقال عمار بن ياسر:

قاتلت بهذه الراية مع رسول الله (ص) ثلاثاً، وهذه الرابعة، والله، لو ضربونا حتى يبلغونا المسعفات من هجر لعلمنا أنا على الحق وأنهم على الباطل وكانت السيرة فيهم من أمير المؤمنين (ع) ما كان من رسول الله (ص) في أهل مكة يوم فتح مكة، فإنه لم يسب لهم ذرية، وقال: من أغلق بابه فهو آمن، ومن ألقى سلاحه (أر دخل دار أبي سفيان) فهو آمن، وكذلك قال أمير المؤمنين (ع) يوم البصرة نادى: لا تسبوا لهم ذرية، ولا تجهزوا (لا تقيموا) على جريح، ولا تتبعوا مدبراً ومن أغلق بابه وألقى سلاحه فهو آمن، وأما السيف المغمود فالسيف الذي يقوم (يقام) به القصاص، قال الله عز وجل: ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ﴾ (المائدة: ٤٥) فسله إلى أولياء المقتول وحكمه إلينا، فهذه السيوف التي بعث الله بها (إلى نبيه) محمداً فمن جردها أوجد واحداً منها أوشيثاً من سيرها وأحكامها، فقد كفر بما أنزل الله على محمد (ص). (٤٨)

باب جملة من آداب الجهاد

والقتال

١- محمد بن يعقوب، عن علي بن

إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن أبي حمزة، عن عقيل الخزاعي، أن أمير المؤمنين (ع) كان إذا حضر الحرب يوصي المسلمين بكلمات، فيقول: تعاهدوا الصلاة وحافظوا عليها واستكثروا منها وتقربوا بها، فإنها كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً، وقد علم ذلك الكفار، حيث سئلوا: ﴿ما سلككم في سقر﴾ قالوا لم نك من المصلين، وقد عرفها من طرقها، وأكرم بها المؤمنين الذين لا يشغلهم عنها زين متاع ولا قرّة عين من مال ولا ولد؛ يقول الله عز وجل: ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة﴾ (النور: ٣٧)، وكان رسول الله (ص) منصّباً لنفسه بعد البشري له بالجنة من ربه، فقال عز وجل: ﴿وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها﴾ (طه: ١٣٢)، فكان يأمر بها أهله ويصبر عليها نفسه، ثم إن الزكاة جعلت مع الصلاة قرباناً لأهل الاسلام على أهل الاسلام، ومن لم يعطها طيب النفس بها يرجو بها من الثمن ما هو أفضل منها، فإنه جاهل بالسنة، مغبون الاجر، ضالّ العمر طويل الندم بترك أمر الله عز وجل، والرغبة عما عليه صالحو عباد الله، يقول



اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ  
 الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ (النساء: ١١٥)،  
 من الأمانة فقد خسر من ليس من أهلها  
 وضلَّ عمله، عرضت على السموات  
 المبنية والارض المهاد والجبال  
 المنصوبة، فلا أطول ولا أعرض ولا أعلى  
 ولا أعظم لو امتنعن من طول او عرض او  
 عظم او قوة او عزة امتنعن، ولكن أشفقن  
 من العقوبة، ثم إنَّ الجهاد أشرف الاعمال  
 بعد الاسلام (الصلاة خ)، وهو قوام  
 الدين، والاجر فيه عظيم مع العزة  
 والمنعة، وهو الكره فيه الحسنات،  
 والبشرى بالجنة بعد الشهادة، وبالرزق  
 غدا عند الرب والكرامة، يقول الله  
 عزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي  
 سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ (آل عمران: ١٦٩)، ثم إنَّ  
 الرعب والخوف من جهاد المستحق  
 للجهاد والمتوازين على الضلال، ضلال  
 في الدين، وسلب للدنيا مع الذل  
 والصغار، وفيه استيجاب النار بالفرار  
 من الزحف عند حضرة القتال، يقول الله  
 عزَّوَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ  
 الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ  
 الْأُدْبَارَ﴾ (الانفال: ١٥)، فحافظوا على أمر  
 الله عزَّوَجَلَّ في هذه المواطن التي الصبر

عليها كرم وسعادة، ونجاة في الدنيا  
 والآخرة من فظيع الهول والمخافة؛ فإنَّ  
 الله عزَّوَجَلَّ لا يعبأ بما العباد مقترفون  
 في ليلهم ونهارهم، لطف به علماء، فكلَّ  
 ذلك في كتاب لا يضلُّ ربي ولا ينسى،  
 فاصبروا وصابروا واسألوا النصر،  
 ووطنوا أنفسكم على القتال، واتَّقوا الله  
 عزَّوَجَلَّ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا  
 وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾. (٤٩)

في عدم جواز قطع الشجر المثمر  
 في دار الحرب

٢٥٩ (٨) الدعائم ٣٧١ - عن  
 علي (ع)، ان رسول الله (ص) نهى عن  
 قطع الشجر المثمر (الشجرة المثمرة -  
 خ) او حرقه يعنى في دارالحرب وغيرها،  
 الا ان يكون ذلك من الصلاح للمسلمين؛  
 فقد قال الله عزَّوَجَلَّ: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ  
 لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا  
 فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾.  
 (الحشر: ٥) (٥٠)

كتاب الامر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر

ما رفع عن امة النبي صلى الله عليه وآله

٢١٣٧ (٤) كا ٣٣٥ ج ٢ - الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أبي داود المسترق، قال: حدثني عمرو بن مروان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: رفع عن أمتي أربع خصال: خطؤها ونسيانها وما أكرهوا عليه وما لم يطبقوا، وذلك قول الله عز وجل: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَانَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ (البقرة: ٢٨٦) وقوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾، تفسير العياشي ١: ١٦٠، عن عمرو بن مروان الخزاز نحوه. (٥١)

### تحريم أكل مال اليتيم

١٢٢٠ (١) كا ١٢٨ ج ٥ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن عجلان أبي صالح، قال: سألت أبا عبد الله عن أكل مال اليتيم، فقال: هو كما قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا

وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (النساء: ١٠)، ثم قال عليه السلام من غير أن أسأله: من عال يتيماً حتى ينقطع يتمه أو يستغنى بنفسه، أوجب الله عز وجل له الجنة كما أوجب النار لمن أكل مال اليتيم. تفسير العياشي ١: ٢٢٤، عن عجلان قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: من أكل مال اليتيم، فقال (وذكر نحوه). (٥٢)

اشتراط الوجوب بالعلم  
بالمعروف والمنكر وتجويز التأثير  
والامن من الضرر

١ - محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله (ع) قال: سمعته يقول: وسئل عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أوجب هو على الأمة جميعاً؟ فقال: لا، فقليل له: ولم؟ قال: إنما هو على القوى المطاع العالم بالمعروف من المنكر، لا على الضعيف الذي لا يهتدى سبيلاً إلى أي من أي يقول من الحق إلى الباطل، والدليل على ذلك كتاب الله عز وجل قوله: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (آل عمران: ١٠٤)، فهذا خاص غير عام، كما

قال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ قَوْمَ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (الاعراف: ١٥٩)، ولم يقل: على أمة موسى ولا على كل قومه، وهم يومئذ أمة مختلفة، والأمة واحد فصاعداً، كما قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾ (النحل: ١٢٠)، يقول: مطيعاً لله عز وجل، وليس على من يعلم ذلك في هذه الهدنة من حرج إذا كان لاقوة له ولا عدد ولا طاعة، قال مسعدة: وسمعت أبا عبد الله (ع) يقول: وسئل عن الحديث الذي جاء عن النبي (ص): إن أفضل الجهاد كلمة عدل عند إمام جائر، ما معناه؟ قال: هذا على أن يأمره بعد معرفته، وهو مع ذلك يقبل منه والآ فلا. (٥٢)

### كراهة ترك التجارة

٥- وبالإسناد عن علي بن الحكم، عن أسباط بن سالم، قال: دخلت على أبي عبد الله (ع) فسألنا عن عمر بن مسلم ما فعل، فقلت: صالح ولكنه قد ترك التجارة، فقال أبو عبد الله (ع): عمل الشيطان ثلاثاً، أما علم أن رسول الله (ص) اشترى عيراً أتت من الشام فاستفضل فيها ما قضى دينه، وقسم في قرابته، يقول الله عز وجل: ﴿رَجَالٌ لَا تُلْهِيمُ تِجَارَةً وَلَا

بَيْعٍ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ...﴾ (النور: ٣٧)، يقول القصاص: إن القوم لم يكونوا يتجرون كذبوا ولكنهم لم يكونوا يدعون الصلاة في ميقاتها. (٥٤)

### حكم اخذ الوالد من مال الولد

٩- محمد بن علي بن الحسين في (عيون الأخبار وفي العلل) بإسناد يأتي عن محمد بن سنان، أن الرضا (ع) كتب إليه فيما كتب من جواب مسائله: وعلة تحليل مال الولد لوالده بغير إذنه وليس ذلك للولد، لأن الولد موهوب للوالد في قوله عز وجل: ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرَ﴾ (الشورى: ٤٩)، مع أنه المأخوذ بمؤنته صغيراً وكبيراً، والمنسوب إليه والمدعو له، لقوله عز وجل: ﴿أُدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (الاحزاب: ٥)، ولقول النبي (ص): أنت ومالك لابیك، وليس للوالدة مثل ذلك، لا تأخذ من ماله شيئاً إلا باذنه أو باذن الأب، ولأن الوالد مأخوذ بنفقة الولد، ولا تؤخذ المرأة بنفقة ولدها. (٥٥)

### في تحريم الغناء

١٦- وعن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن مهران بن محمد،

عن الحسن بن هارون، قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: الغناء مجلس لا ينظر الله إلى أهله، وهو مما قال الله عز وجل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (لقمان: ٦). (٥٦)

## كتاب الوصية

### الوصية بقدر الثلث نافذة

(٦) الدعائم ٣٦١ ج ٢ - عن علي وأبي جعفر وأبي عبد الله عليهم السلام أنهم قالوا: من أوصى بوصية نفذت من ثلثه، وإن أوصى بها ليهودي أو نصراني أو فيما أوصى به فإنه يجعل فيه، لقول الله تعالى: ﴿فَمَن بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾ (البقرة: ١٨١) (٥٧)

### ثبوت الوصية بشهادة مسلمين

عدلين

(١٠) ثل ٣٩٣ ج ١٢ - سعد بن عبد الله (في بصائر الدرجات) (عن علي بن إبراهيم - خ)، عن القاسم بن الربيع ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب ومحمد بن سنان، عن صباح المدائني، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه

السلام في كتاب إليه قال: وأما ما ذكرت أنهم يستحلون الشهادات بعضهم لبعض على غيرهم، فإن ذلك لا يجوز ولا يحل وليس هو على ما تأولوا إلا لقول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ ءَاخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾ (المائدة: ١٠٦) وذلك إذا كان مسافراً وحضره الموت، أشهد اثنان ذوا عدل من أهل دينه فإن لم يجد فأخيران ممن يقرأ القرآن ممن غير أهل ولايته، ﴿تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ﴾ من أهل ولايته، ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ذَكَرْنَاهُ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاللَّهُ وَاسْمَعُوا﴾ الخبر. (٥٨)



## حكم من اوصى بجزء من ماله

(٢) المعانى ٢١٧ - حدثنا محمد بن

الحسن بن احمد بن الوليد (رض) قال: حدثنا احمد بن ادريس، عن محمد بن احمد بن يحيى بن عمران الاشعري، عن علي بن السندی، عن محمد بن عمرو بن سعيد، عن جميل، عن ابيان بن تغلب، عن ابي جعفر (ع) أنه قال: في الرجل يوصى بجزء من ماله، ان الجزء واحد من عشرة، لان الله عزوجل يقول: ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا﴾ (البقرة: ٢٦٠) وكانت الجبال عشرة والطير اربعة، فجعل على كل جبل منهم جزءاً. (٥٩)

كراهة اليمين الصادقة - وحرمة

اليمين الكاذبة

(٣) تفسير العياشي ١: ١١٢ عن ابي

أيوب قال: سمعت ابا جعفر الباقر عليه السلام يقول: لا تحلفوا بالله صادقين ولا كاذبين، فإن الله يقول: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ (البقرة: ٢٢٤) قال: اذا استعان رجل برجل على صلح بينه وبين رجل، فلا تقولن: ان على يميناً ان لا افعل، وهو قول الله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾. (٦٠)

## حكم من اوصى بماله في سبيل

الله

٥- علي بن موسى بن طاووس في

كتاب (غياث سلطان الوري)، نقلاً من كتاب الحسين بن سعيد، بسنده إلى محمد بن مسلم، قال: سألت أبا عبد الله (ع) عن رجل أوصى بماله في سبيل الله، قال: أوصى له، وان كان يهودياً أو نصرانياً، إن الله يقول: ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾. (البقرة: ١٨١). (٦١)

حكم عدم جواز تغيير الوصية

للوصى إلا أن يوصى غير ما أمر الله

٤- علي بن ابراهيم في (تفسيره)

قال: قال الصادق (ع): اذا أوصى الرجل بوصية فلا يحل للوصي أن يغير وصية يوصى بها بل يمضيها إلا أن يوصى غير ما أمر الله، فيعصى في الوصية ويظلم، فالموصى اليه جائز له أن يردّه الى الحقّ مثل رجل يكون له ورثة فيجعل ماله كله لبعض ورثته ويحرم بعضاً، فالوصي جائز له أن يردّه الى الحقّ، وهو قوله تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا...﴾ (البقرة: ١٨٢)، فالجنف الميل الى بعض ورثتك دون بعض، والاثم أن تأمر

بعمارة بيوت النيران واتخاذ المسكر،  
فيحلّ للوصيّ أن لا يعمل بشيء من  
ذلك. (٦٢)

استحباب الوصية في أحكام  
الوصايا بالقرابة وإن كان قاطعاً

١- محمد بن يعقوب، عن عده من  
أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن  
الحسن ابن محبوب، عن جميل بن  
صالح، عن هشام بن أحمد وعن علي بن  
إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن اسماعيل،  
عن الفضل بن شاذان جميعاً، عن ابن أبي  
عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن  
سالم (سلمي) بن سلمة مولا أبي  
عبد الله (ع) قالت: كنت عند أبي عبد الله (ع)  
حين حضرته الوفاة فاغمي عليه، فلما  
أفاق قال: أعطوا الحسن بن علي بن  
الحسين وهو الأفتس سبعين ديناراً،  
وأعطوا فلانا كذا وكذا، وفلانا كذا وكذا،  
فقلت: أعطى رجلاً حمل عليك بالشفرة؟  
فقال: ويحك! أما تقرئين القرآن، قلت:  
بلى، قال: أما سمعت قول الله عز وجل:  
﴿الَّذِينَ يَصْلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ  
يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ  
الْحِسَابِ﴾ (الرعد: ٢١). ورواه الشيخ  
والصديق باسنادهما عن محمد بن أبي

عمير مثله. (٦٣)

## كتاب النكاح

تحريم النظر الى النساء  
الاجنبيات الا القواعد منها

١٢- وفي (العلل وعيون الاخبار)  
بإسانيده، عن محمد بن سنان، عن  
الرضا (ع) فيما كتبه اليه من جواب  
مسائله: وحرم النظر إلى شعور النساء  
المحجوبات بالازواج والى غيرهن من  
النساء لما فيه من تهيج الرجال وما  
يدعو اليه التهيج من الفساد والدخول  
فيما لا يحل ولا يحمل، وكذلك ما أشبه  
الشعور، إلا الذي قال الله تعالى:  
﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ  
نِكَاحاً فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ  
ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ  
بِزِينَةٍ﴾ (النور: ٦٠)، أي غير الجلاب، فلا  
باس بالنظر إلى شعور مثلهن. (٦٤)

كراهة ترك التزويج مخافة العيله  
٢- وعن عده من أصحابنا، عن  
أحمد بن أبي عبد الله، عن أبي عبد الله  
الجاموراني، عن الحسن بن علي بن أبي  
حمزة، عن محمد بن يوسف التميمي، عن  
محمد بن جعفر، عن أبيه، عن آبائه (ع)

قال: قال رسول الله (ص): من ترك التزويج مخافة العيلة فقد ساء ظنه بالله عز وجل، إن الله عز وجل يقول: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (النور: ٣٢). (٦٥)

### تحريم السحق على الفاعلة والمفعول بها

١١- علي بن إبراهيم في (تفسيره)، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن أبي عبد الله (ع) قال: دخلت امرأة مع مولاتها على أبي عبد الله (ع)، فقالت: ما تقول في اللواتي مع اللواتي؟ فقال: هن في النار، قالت: فليس هذا في كتاب الله قال: بلى قالت: أين؟ قال: قوله: ﴿وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ﴾ (الفرقان: ٣٨). (٦٦)

### تحريم مناكحة الكفار حتى أهل الكتاب

٤- وعنه، عن أحمد، عن ابن فضال، عن أحمد بن عمر، عن درست الواسطي، عن علي بن رثاب، عن زرارة بن أعين، عن أبي جعفر (ع) قال: لا ينبغي نكاح أهل الكتاب، قلت: جعلت فداك، وأين تحريمه؟ قال: قوله: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بَعْضَهمْ﴾

الكوافر. (الممتحنة: ١٠). (٦٧)

### أبواب ما يحرم بالمصاهرة ونحوها

١- محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن العلا بن رزين، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما (ع) أنه قال: لو لم تحرم على الناس أزواج النبي (ع)، لقول الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾ (الاحزاب: ٥٣)، حرمن على الحسن والحسين بقول الله عز وجل: ﴿وَلَا تُنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ...﴾ (النساء: ٢٢)، ولا يصلح للرجل أن ينكح امرأة جده. (٦٨)

### المحرمات في النكاح

١- محمد بن علي بن الحسين في (الخصال)، عن الحسن بن حمزة العلوي، عن محمد بن يزداد، عن عبد الله بن أحمد، عن سهل بن صالح، عن إبراهيم بن عبد الرحمن، عن موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد (ع) قال: سئل أبي (ع) عما حرم الله عز وجل من الفروج في القرآن وعما حرم رسول الله (ص) في سنته، قال: الذي حرم الله

عَزَّوَجَلَّ مِنْ ذَلِكَ أَرْبَعَةٌ وَثَلَاثُونَ وَجْهًا، سَبْعَةٌ عَشْرٌ فِي الْقُرْآنِ وَسَبْعَةٌ عَشْرٌ فِي السُّنَّةِ، فَأَمَّا الَّتِي فِي الْقُرْآنِ فَالزَّنا؛ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ...﴾ (الإسراء: ٣٣)، وَنِكَاحِ امْرَأَةِ الْآبِ، قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ...﴾ (النساء: ٢٢) وَ﴿أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَإِخْوَاتِكُمْ وَعَمَّاتِكُمْ وَخَالَاتِكُمْ وَبَنَاتِ الْأَخِ وَبَنَاتِ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَإِخْوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتِ نِسَاءِكُمْ وَرِبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَاءِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (النساء: ٢٣) وَالْحَائِضُ حَتَّى تَطْهَرَ، قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ (البقرة: ٢٢٢)، وَالنِّكَاحُ فِي الْإِعْتِكَافِ: قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ (البقرة: ١٨٧)، وَأَمَّا الَّتِي فِي السُّنَّةِ فَالْمَوَاقِعَةُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ نَهَارًا، وَتَزْوِيجُ الْمَلَاعِنَةِ بَعْدَ اللَّعَانِ، وَالتَّزْوِيجُ فِي الْعِدَّةِ، وَالْمَوَاقِعَةُ فِي الْإِحْرَامِ، يَتَزَوَّجُ

أَوْ يَزَوِّجُ، وَالْمُظَاهَرُ قَبْلَ أَنْ يَكْفُرَ، وَتَزْوِيجُ الْمُشْرِكَةِ، وَتَزْوِيجُ الرَّجُلِ امْرَأَةً قَدْ طَلَّقَهَا لِلْعِدَّةِ تَسَعِ تَطْلِيقَاتٍ، وَتَزْوِيجُ الْأُمَةِ عَلَى الْحُرَّةِ، وَتَزْوِيجُ الذَّمِّيَّةِ عَلَى الْمُسْلِمَةِ، وَتَزْوِيجُ الْمَرْأَةِ عَلَى عَمَّتِهَا، وَتَزْوِيجُ الْأُمَةِ مِنْ غَيْرِ ائِذْنِ مَوْلَاهَا، وَتَزْوِيجُ الْأُمَةِ عَلَى مَنْ يَقْدِرُ عَلَى تَزْوِيجِ الْحُرَّةِ، وَالْجَارِيَةِ مِنَ السَّبْيِ قَبْلَ الْقِسْمَةِ وَالْجَارِيَةِ الْمُشْرِكَةِ وَالْجَارِيَةِ الْمُشْتَرَاةَ قَبْلَ أَنْ تَسْتَبْرَأَهَا وَالْمَكَاتِبَةَ الَّتِي قَدْ آدَتْ بَعْضَ الْمَكَاتِبَةِ. (٦٩)

### جواز المتعة وإباحتها

١- محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن ابن أبي نجران، عن عاصم بن حميد، عن أبي بصير، قال: سألت أبا جعفر (ع) عن المتعة، وقال: نزلت في القرآن: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾. (النساء: ٢٤) (٧٠)

اشتراط المرأة على زوجها وعدم

تزويع غيرها فاسد

٦- العياشي في تفسيره عن ابن

مسلم، عن أبي جعفر (ع)، قال: قضى



امير المؤمنين (ع) في إمراة تزوجها رجل  
وشرط عليها وعلى اهلها ان تزوج عليها  
إمراة أو هجرها أو اتى عليها سرية فإنها  
طالق، فقال: شرط الله قبل شرطكم ان  
شاء وفي بشرطه، وإن شاء امسك إمراته  
ونكح عليها وتسرى عليها وهجرها إن  
أتت بسبيل ذلك، قال الله تعالى في كتابه:  
﴿فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ  
مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ (النساء: ٣)، وقال:  
﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ...﴾. (٧)

من خير امراته لم يقع بها طلاق

٤- وعنه عن ابن سماعة، عن ابن

رباط، عن عيص بن القاسم، عن ابي  
عبدالله (ع) قال: سألته عن رجل خير  
امراته فاختارت نفسها بانث منه؟ قال:  
لا، انما هذا شيء كان لرسول الله (ص)  
خاصةً امر بذلك ففعل، ولو اخترن  
انفسهن لطلقن (الطلاق) وهو قول الله  
عز وجل: ﴿قُلْ لَّا زَوَاجُكَ إِن كُنتُمْ تُرَدُّنَ  
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ  
امْتَعِكُنَّ وَأَسْرَحِكُنَّ سَرَاحاً  
جَمِلاً﴾. (الاحزاب: ٢٨) (٧٢)

يشترط في المحلل دوام العقد

٤- وعنه عن أيوب بن نوح، عن

صفوان بن يحيى، عن عبدالله بن  
مسكان، عن الحسن الصيقل، عن ابي  
عبدالله (ع) قال: قلت: رجل طلق امراته  
طلاقاً لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره،  
فتزوجها رجل متعة، أتحل للأول؟ قال:  
لا، لأن الله تعالى يقول: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا  
تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ  
فَإِنْ طَلَّقَهَا...﴾ (البقرة: ٢٣٠)، والمتعة  
ليس فيها طلاق. (٧٣)

### كتاب الصيد والذباحة

إباحة ما يقيده الكلب المعلم اذا

قتله

٢- وعن محمد بن يحيى، عن احمد

بن محمد بن محمد، عن علي بن الحكم،  
عن سيف بن عميرة، عن ابي بكر  
الحضرمي، عن ابي عبدالله (ع) انه ساله  
عن صيد البزاة والصقورة والكلب  
والفهد، فقال: لا تأكل صيد شيء من هذه  
الا ما ذكيتموه الا الكلب المكب. قلت:  
فإن قتله؟ قال: كل، لان الله عز وجل  
يقول: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ  
مَكْلَبِينَ تَعْلَمُوهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا  
مِمَّا امْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ

عليه. (المائدة: ٤) (٧٤)

## كراهة لحوم الخيل والبغال والحمير

٦- وبإسناده عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر (ع) أنه سئل عن الحمير والبغال والخيول، فقال: ليس الحرام إلا ما حرم الله في كتابه، وقد نهى رسول الله (ص) يوم خيبر عنها، وإنما نهاهم من أجل ظهورهم أن يقنوه وليست الحمر بحرام، ثم قرأ هذه الآية: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَىٰ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فِسْقًا أَهُلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (الأنعام: ١٤٥). (٧٥)

اسهم، وللاب الثلث سهمان، وللأم السدس، وليس للإخوة شيء نقص الأم وزاد الأب، لأن الله تعالى قال: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾. (النساء: ١١) (٧٦)

## الخال والخالة يرثان إذا لم يكن معهما أحد

١- محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله جعفر (ع) قال: الخال والخالة يرثان إذا لم يكن معهما أحد يرث غيره، إن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾. (الأنفال: ٧٥) (٧٧)

## كتاب الحدود والديات

### حكم الحامل الزانية بانها لا ترجم

٧- محمد بن محمد المفيد، في (الارشاد) عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال لعمر، وقد أتى بحامل قد زنت فأمر برجمها، فقال له علي (ع): هب لك سبيل عليها، أي سبيل لك على ما في بطنها،

## كتاب الارث

### ان الاخوة يحجبون الام عن الثلث

٦- وعنه، عن رجل، عن عبد الله بن وضاح، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (ع) قال: في امرأة توفيت وترك زوجها وأبها وأختها، قال: هي من ستة أسهم: للزوجة النصف ثلاثة

والله يقول: ﴿ولاتزرز وازرة وزر﴾  
 أخرى﴾ (الانعام: ١٦٤)، فقال عمر: لا  
 عشت لمعضلة لا يكون لها ابوالحسن، ثم  
 قال: فما اصنع بها يا ابا الحسن؟! قال:  
 احتط عليها حتى تلد، فاذا ولدت ووجدت  
 لولدها من يكفله فأقم الحد عليها. (٧٨)  
**سقوط الحد عن المستكرهة على  
 الزنا**

٧- وباسناده عن محمد بن احمد بن  
 محمد بن يحيى، عن على بن السندی، عن  
 محمد بن عمرو بن سعيد، عن بعض  
 اصحابنا، قال: انت امرأة الى عمر،  
 فقالت: يا امير المؤمنين! انى فجرت، فاقم  
 فى حد الله، فامر برجمها وكان على (ع)  
 حاضراً، وقال له: سلها كيف فجرت؟  
 قالت: كنت فى قلاة من الارض فاصابنى  
 عطش شديد، فرفعت لى خيمة فاتيتها  
 فأصبت فيها رجلاً اعرابياً، فسألته الماء،  
 فأبى ان يسقيني الا ان امكنه نفسى،  
 ووليت منه هاربة، فاشتد بى العطش  
 حتى غارت عيىاي وذهب لسانى، فلما  
 بلغ منى اتيته فسقانى ووقع على، فقال  
 له على (ع): هذا التى قال الله عزوجل:  
 ﴿فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم﴾

عليه﴾ (البقرة: ١٧٣)، هذه غير باغية ولا  
 عادية اليه فخل سبيلها. فقال عمر: لولا  
 على لهلك عمر. (٧٩)

### حرمة التحاكم الى الطاغوت

١٠- محمد بن يحيى، عن محمد بن  
 الحسين، عن محمد بن عيسى، عن  
 صفوان بن يحيى، عن داود بن الحصين،  
 عن عمر بن حنظلة، قال: سألت  
 أبا عبد الله (ع) عن رجلين من اصحابنا  
 بينهما منازعة فى دين أو ميراث فتحاكما  
 الى السلطان وإلى القضاة، أيحل ذلك؟  
 قال: من تحاكم إليهم فى حق أو باطل  
 فإنما تحاكم الى الطاغوت، وما يحكم له  
 فإنما يأخذ سحتاً، وإن كان حقاً ثابتاً؛  
 لأنه أخذه بحكم الطاغوت، وقد أمر الله ان  
 يكفر به، قال الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ ان  
 يَتَّحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ  
 يَكْفُرُوا بِهِ﴾. (النساء: ٦٠)

قلت: فكيف يصنعان؟ قال: ينظران  
 (إلى) من كان منكم ممن قد روى حديثنا  
 ونظر فى حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا،  
 فليرضوا به حكماً، فإننى قد جعلته عليكم  
 حاكماً، فإذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه،  
 فإنما استخف بحكم الله وعلينا رد،

والرَّادُّ علينا الرادُّ على الله، وهو على حدِّ  
الشرك بالله؛ الخ... (٨٠)

الرجل يجب عليه الحد  
وهو مريض أو به قروح

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن  
محمد بن عيسى، عن ابن محبوب؛  
ومحمد بن إسماعيل بن بزيع، عن حنان  
بن سدير، عن يحيى بن عباد المكي، قال:  
قال لي سفيان الثوري: إني أرى لك من  
أبي عبد الله (ع) منزلة، فسله عن رجل  
زنى وهو مريض، إن أقيم عليه الحدُّ  
مات، ما تقول فيه؟ فسألته، فقال: هذه  
المسألة من تلقاء نفسك أو قال لك إنسان  
أن تسألني عنها؟ فقلت: سفيان الثوري  
سألني أن أسألك، فقال أبو عبد الله (ع):  
إن رسول الله (ص) أتى برجل احتبى  
مستسقى البطن، قد بدت عروق فخذه  
وقد زنى بامرأة مريضة، فأمر رسول  
الله (ص) بعذق فيه مائة شمراخ، فضرب  
به الرجل ضربةً وضربت به المرأة  
ضربة، ثم خلى سبيلهما، ثم قرء هذه  
الآية: ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ  
وَلَا تَحْنُثْ﴾. (ص: ٤٤) (٨١)

وجوه القتل

١- على بن إبراهيم قال: وجوه القتل  
العمد على ثلاثة ضروب، فمنه ما يجب  
فيه القود أو الدية، ومنه ما يجب فيه الدية  
ولا يجب فيه القود والكفارة، ومنه ما يجب  
فيه النار؛ فأما ما يجب فيه النار فرجل  
يقصد لرجل مؤمن من أولياء الله فيقتله  
على دينه متعمداً، فقد وجبت فيه النار  
حتماً، وليس له إلى التوبة سبيل، ومثل  
ذلك مثل من قتل نبياً من أنبياء الله  
عزَّوجلَّ أو حجة من حجج الله على دينه،  
أو ما يقرب من هذه المنازل، فليس له  
توبة، لأنَّه لا يكون ذلك القاتل مثل  
المقتول فيقاد به فيكون ذلك عدله، لأنَّه  
لا يقتل نبياً ولا إماماً إماماً ولا رجلاً  
مؤمن عالم رجلاً مؤمناً عالماً على دينه  
فيقاد نبياً بنبى ولا إماماً بإمام ولا عالم  
بعالم إذا كان ذلك على تعمّد منه، فمن  
هنا ليس له إلى التوبة سبيل.

فأما ما يجب فيه القود أو الدية  
فرجل يقصد رجلاً على غير دين، ولكنَّه  
لسبب من أسباب الدنيا لفضب أو حسد،  
فيقتله فتوبته أن يمكن من نفسه فيقاد  
به، أو يقبل الأولياء الدية ويتوب بعد ذلك



ويندم.

وأما ما يجب فيه الدية ولا يجب فيه القود فرجل مازح رجلاً، فوكزه أو ركله أو رماه بشيء لا على جهة الغضب، فأتى على نفسه، فيجب فيه الدية إذا علم أن ذلك لم يكن منه على تعمّد قبلت منه الدية، ثم عليه الكفارة بعد ذلك صوم شهرين متتابعين أو عتق رقبة أو إطعام ستين مسكيناً، والتوبة بالندامة والاستغفار مادام حياً والغريمة على أن لا يعود.

وأما قتل الخطأ فعلى ثلاثة ضروب، منه ما تجب فيه الكفارة والدية، ومنه ما تجب فيه الكفارة ولا تجب فيه الدية، ومنه ما تجب فيه الدية قبل والكفارة بعد، وهو قول الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ (وليس فيه دية) وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنْ

الله. (نساء: ٩٢) (٨٢)

### كتمان الشهادة

١- عده من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ومحمد بن علي، عن أبي جميلة، عن جابر، عن أبي جعفر (ع) قال: قال رسول الله (ص): من كتم شهادة أو شهد بها ليهدر بهادم امرئ مسلم أو ليزوى مال امرئ مسلم، أتى يوم القيامة ولوجهه ظلمة مد البصر، وفي وجهه كدوح تعرفه الخلائق باسمه ونسبه، ومن شهد شهادة حق ليحیی بها حق امرئ مسلم، أتى يوم القيامة ولوجهه نور مد البصر تعرفه الخلائق باسمه ونسبه؛ ثم قال أبو جعفر (ع): ألا ترى أن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾؟ (الطلاق: ٢٠) (٨٣)

حكم من قتل بغير ما أنزل الله

٢- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن بعض أصحابنا، عن عبد الله بن كثير، عن عبد الله بن مسكان، رفعه قال: قال رسول الله (ص): من حكم في درهمين

بحكم جور ثم أجبر عليه، كان من أهل هذه الآية: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (المائدة: ٤٤) فقلت: وكيف يجبر عليه؟ فقال: يكون له سوط وسجن فيحكم عليه، فإذا رضى بحكومته وإلا ضربه بسوطه وحبسه فى سجنه. (٨٤)

### حكم استحلاف أهل الكتاب

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن هشام بن سالم، عن سليمان بن خالد، عن أبى عبد الله (ع) قال: لا يحلف اليهودى ولا النصرانى ولا المجوسى بغير الله، إن الله عز وجل يقول: ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (المائدة: ٥٢). (٨٥)

### حكم كفارة اليمين

٥- على بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبى نصر، عن أبى جميلة، عن أبى عبد الله (ع) قال: فى كفارة اليمين عتق رقبة أو إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم والوسط الخل والزيت وأرفعه الخبز واللحم، والصدقة مد من حنطة

لكل مسكين؛ والكسوة ثوبان؛ فمن لم يجد فعليه الصيام، يقول الله عز وجل: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ...﴾ (المائدة: ٩١) (٨٦)

### الهوامش

(١) جامع الأحاديث ٢: ٢٧٢.

(٢) جامع الأحاديث ٢: ٢٠٢-٢٠٣.

(٣) جامع الأحاديث ٢: ٣٣٦.

(٤) جامع الأحاديث ٢: ٤٢٠.

(٥) جامع الأحاديث ٤: ٣٣٤.

(٦) جامع الأحاديث ٤: ١٥٤.

(٧) جامع الأحاديث ٤: ٣٥٨.

(٨) جامع الأحاديث ٤: ٦٧٢.

(٩) جامع الأحاديث ٤: ٥٦٧.

(١٠) جامع الأحاديث ٥: ٢٠٩.

(١١) جامع الأحاديث ٥: ٢٥٧.

(١٢) جامع الأحاديث ٦: ٥٤٦.

(١٣) جامع الأحاديث ٧: ٢٠.

(١٤) نفس المصدر

(١٥) وسائل الشيعة ٤: ١١٨١.

(١٦) وسائل الشيعة ٥: ٦.

(١٧) جامع الأحاديث ٨: ١٢.

- (١٨) جامع الأحاديث ٨: ١٤٠.
- (١٩) جامع الأحاديث ٨: ٣٩٤.
- (٢٠) وسائل الشيعة ٦: ١٨٨.
- (٢١) جامع الأحاديث ٨: ٥٨٨.
- (٢٢) جامع الأحاديث ٩: ١١٢.
- (٢٣) جامع الأحاديث ٩: ٢٨٧.
- (٢٤) جامع الأحاديث ٩: ٣٧٢.
- (٢٥) جامع الأحاديث ٩: ٣٩٥.
- (٢٦) وسائل الشيعة ٧: ٨٥.
- (٢٧) وسائل الشيعة ٧: ١٢٠.
- (٢٨) وسائل الشيعة ٧: ٢٥٥.
- (٢٩) وسائل الشيعة ٧: ٣٦٨.
- (٣٠) جامع الأحاديث ١٠: ٢٢٢.
- (٣١) جامع الأحاديث ١٠: ٩٨.
- (٣٢) جامع الأحاديث ١٠: ٢٣٢.
- (٣٣) جامع الأحاديث ١١: ١٩٩.
- (٣٤) جامع الأحاديث ١٢: ٩٩.
- (٣٥) وسائل الشيعة ٩: ١١٠.
- (٣٦) وسائل الشيعة ٩: ١١٠.
- (٣٧) وسائل الشيعة ٩: ٢٤٦.
- (٣٨) وسائل الشيعة ٩: ٢٩٦.
- (٣٩) وسائل الشيعة ٩: ٣٦٨.
- (٤٠) وسائل الشيعة ٩: ٣٧٧.
- (٤١) وسائل الشيعة ٩: ٥٢٢.
- (٤٢) وسائل الشيعة ١٠: ٢٢٥.
- (٤٣) وسائل الشيعة ١٠: ١٥٥.
- (٤٤) وسائل الشيعة ١٠: ١٧٣.
- (٤٥) وسائل الشيعة ١٠: ١٩١.
- (٤٦) جامع الأحاديث ١٢: ٧٣.
- (٤٧) جامع الأحاديث ١٣: ٥٦٥.
- (٤٨) وسائل الشيعة ١١: ١٨١٧.
- (٤٩) وسائل الشيعة ١١: ٧١.
- (٥٠) جامع الأحاديث ١٣: ١٢٠.
- (٥١) جامع الأحاديث ١٤: ٨٢.
- (٥٢) جامع الأحاديث ١٧: ٣٨٩.
- (٥٣) وسائل الشيعة ١١: ٤٠٠.
- (٥٤) وسائل الشيعة ١٢: ٦.
- (٥٥) وسائل الشيعة ١٢: ١٩٧.
- (٥٦) وسائل الشيعة ١٢: ٢٢٨.
- (٥٧) جامع الأحاديث ١٩: ١٨٣.
- (٥٨) جامع الأحاديث ١٩: ٢١٢.
- (٥٩) جامع الأحاديث ١٩: ٢٣٦.
- (٦٠) جامع الأحاديث ١٩: ٤٣٩.
- (٦١) وسائل الشيعة ١٣: ٤١٧.
- (٦٢) وسائل الشيعة ١٣: ٤٢٠.
- (٦٣) وسائل الشيعة ١٣: ٤٧١.
- (٦٤) وسائل الشيعة ١٤: ١٤٠.
- (٦٥) وسائل الشيعة ١٤: ٢٤.

(٧٧) وسائل الشيعة ١٧: ٣٠٥٠.

(٧٨) وسائل الشيعة ١٨: ٣٨١.

(٧٩) وسائل الشيعة ١٨: ٣٨٤.

(٨٠) اصول الكافي ١: ٦٧.

(٨١) اصول الكافي ٧: ٢٤٤٢٤٣.

(٨٢) اصول الكافي ٧: ٢٧٧.

(٨٣) اصول الكافي ٧: ٣٨٠.

(٨٤) اصول الكافي ٧: ٣٨٠.

(٨٥) اصول الكافي ٧: ٤٥١.

(٨٦) اصول الكافي ٧: ٤٥٢.

✱ ✱ ✱

(٦٦) وسائل الشيعة ١٤: ٢٦٣.

(٦٧) وسائل الشيعة ١٤: ٤١١.

(٦٨) وسائل الشيعة ١٤: ٣١٢.

(٦٩) وسائل الشيعة ١٤: ٣١٠.

(٧٠) وسائل الشيعة ١٤: ٤٢٤.

(٧١) وسائل الشيعة ١٥: ٣٦١.

(٧٢) وسائل الشيعة ١٥: ٣٦٦.

(٧٣) وسائل الشيعة ١٥: ٣٦٩.

(٧٤) وسائل الشيعة ١٦: ٢٥٠.

(٧٥) وسائل الشيعة ١٦: ٢٥٢.

(٧٦) وسائل الشيعة ١٧: ٤٥٩.



# ما نزل من القرآن في أهل البيت (عليهم السلام) (\*)

الحسين بن الحكم الحيري الكوفي

تحقيق: السيد أحمد الحسيني

التعكبري البغدادي. (١)

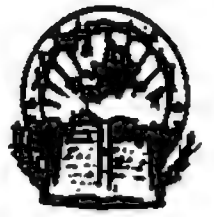
٢- الآيات النازلة في فضائل العترة الطاهرة، للشيخ تقي الدين بن عبد الله الحلبي، خمسمائة آية من القرآن في فضائل أمناء الرحمن. (٢)

٣- أربعون آية في فضائل أمير المؤمنين، مجهول المؤلف. (٣)  
٤- الأربعون آية في فضائل أمير المؤمنين، ألف باسم شرف الدين لستانه. (٤)

٥- أسماء أمير المؤمنين في كتاب الله، لأبي بكر محمد بن أحمد بن أبي الثلج البغدادي. (٥)

٦- أعظم المطالب في آيات المناقب،

مقدمة التحقيق



موضوع الآيات النازلة في النبي الكريم وآله الطاهرين (عليهم الصلاة والسلام) موضوع اهتم به المسلمون منذ فجر الإسلام حتى هذا اليوم، وقد ألفوا في تعدادها وتفسيرها وتأويلها وشرحها كثيراً من الكتب والمؤلفات، ونرى من المستحسن أن نسرد فيما يلي ما وقفنا عليه من أسماء تلك الكتب، مع علمنا بأن هذه قائمة تشمل جانباً منها ولا تستوعبها:

١- أي من القرآن المنزلة في أمير المؤمنين (عليه السلام)، ينسب للشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان

(\*) قام المحقق المعروف السيد أحمد الحسيني بتحقيق هذا الكتاب ونشرته دار القرآن الكريم عام ١٣٧٥هـ، ولاهمية الكتاب ارتأينا إعادة نشره بشيء من التصرف في مقدمة المحقق، تعميماً للفائدة.

للسيد أحمد حسين الأمروهي. (٦)

٧- إمامة أمير المؤمنين (عليه السلام)

من القرآن، للشيخ المفيد (٧)، ويحتمل أن يكون متحداً مع الكتاب المذكور سابقاً.

٨- أوضح دليل فيما جاء في علي

وآله من التنزيل، للشيخ علي بن الشيخ جعفر بن أبي المكارم العوامي القطيفي. (٨)

٩- تأويل الآيات الظاهرة في

فضائل العترة الطاهرة، للسيد شرف الدين علي الحسيني الأسترآبادي. (٩)

١٠- تأويل الآيات النازلة في فضل

أهل البيت (عليهم السلام)، مجهول المؤلف. (١٠)

١١- تأويل ما نزل في النبي وآله،

لأبي عبدالله محمد بن العباس بن علي بن مروان بن الماهيار، المعروف بابن الجحام. (١١)

١٢- تحفة الإخوان في تقوية

الإيمان، ينسب إلى الشيخ فخر الدين الطريحي. (١٢)

١٣- تفسير الآيات المنزلة في

أمير المؤمنين، للشيخ المفيد، والظاهر أنه هو الكتاب الأول المذكور سابقاً.

١٤- تنبيه الفافلين عن فضل

الطالبين في الآيات النازلة في شأن الأئمة الطاهرين، ينسب إلى الشريف المرتضى. (١٤)

١٥- التنزيل (ما نزل) في

أمير المؤمنين، لابن أبي الثلج الكاتب. (١٥)

١٦- تنزيل الآيات الباهرة في فضل

العترة الطاهرة، للسيد عبد الحسين شرف الدين الموسوي العاملي. (١٦)

١٧- جامع الفوائد ودافع المعاند،

للشيخ علم بن سيف بن منصور النجفي الحلبي. (١٧)

١٨- الحجة البالغة، للسيد خلف

الحويزي. (١٨)

١٩- حقائق اليقين في فضائل إمام

المتقين والآيات النازلة في شأن أمير المؤمنين، للمولى أبي طالب الأسترآبادي. (١٩)

٢٠- خصائص أمير المؤمنين من

القرآن المبين، للحاكم النيسابوري. (٢٠)

٢١- خصائص الوحي المبين في

مناقب أمير المؤمنين، لابن بطريق. (٢١)

٢٢- الخيرات الحسان فيما ورد من

آي القرآن في فضل سادة بني عدنان، للشيخ محمد رضا الفراوي النجفي. (٢٢)

٢٣- الدر الثمين في ذكر خمسمائة

آية نزلت من كلام رب العالمين في فضائل أمير المؤمنين، للحافظ البرسي الحلبي. (٢٢)

٢٤- الدر الثمين في أسرار الأنزع البطين، منتخب من الكتاب السابق، للشيخ تقي الدين عبدالله الحلبي. (٢٤)

٢٥- ذكر الآيات النازلة في أمير المؤمنين، ذكره ابن طاووس في سعد السعود، وهو مجهول المؤلف. (٢٥)

٢٦- ذكر ما نزل من القرآن في رسول الله وأهل البيت، مجهول المؤلف مذكور في سعد السعود أيضاً. (٢٦)

٢٧- روائح القرآن في فضائل أمناء الرحمن، للسيد محمد عباس الهندي التستري. (٢٧)

٢٨- زبدة الكشف والكرامة في معرفة الإمامة، للسيد محمد مؤمن بن محمد تقي الموسوي المشهدي. (٢٨)

٢٩- شواهد التنزيل لقواعد التفضيل، للحافظ الحاكم الحسكاني. (٢٩)

٣٠- عبقات الأنوار، للسيد مير حامد حسين الكنتوري، المجلد الأول منه في الآيات المستدل بها في مبحث الإمامة ولم يطبع بعد. (٣٠)

٣١- عين العبرة في غبن العترة، للسيد أحمد بن موسى بن طاووس الحلبي. (٣١)

٣٢- اللوامع النورانية في أسماء علي وأهل بيته القرآنية، للسيد هاشم البحراني. (٣٢)

٣٣- ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين، لأبي إسحاق الثقفي. (٣٣)

٣٤- ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين، للحافظ أبي نعيم. (٣٤)

٣٥- ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين، لعبد العزيز الجلودي. (٣٥)

٣٦- ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين، لأبي الفرج الإصبهاني. (٣٦)

٣٧- ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين، لابن أورمة القمي. (٣٧)

٣٨- ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين، لأبي عبدالله المرزباني<sup>(٣٨)</sup>، ويمكن أن يراد به هذا الكتاب الذي يرويه المرزباني. (٣٩)

٣٩- ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين، لأبي موسى المجاشعي. (٤٠)

٤٠- ما نزل من القرآن في

أمير المؤمنين، لابن الجحام<sup>(٤١)</sup>، ويمكن أن يكون متحداً مع المذكور برقم ١١، بعنوان «تأويل ما نزل في النبي وأهل البيت».

٤١- ما نزل من القرآن في الخمسة، لعبد العزيز الجلودي.<sup>(٤٢)</sup>

٤٢- ما نزل من القرآن في صاحب الزمان، لعبد العزيز الجلودي.<sup>(٤٣)</sup>

٤٣- المحجة فيما نزل في القائم الحجة، للسيد هاشم البحراني.<sup>(٤٤)</sup>

٤٤- المصابيح فيما نزل من القرآن في أهل البيت، لأبي العباس أحمد بن الحسن الإسفراييني.<sup>(٤٥)</sup>



الكتاب الذي نقدّمه هو مجموعة من الأحاديث المسندة التي يرويها المؤلف في النسخ على الآيات النازلة في أهل البيت (عليهم السلام)، وهو يحتوي على واحد وخمسين حديثاً تتضمّن ذكر الآيات الكريمة على ترتيب السور القرآنية، وتفسّر بعضها بأهل البيت بالمعنى الأعمّ، فتشمل بعض قرابة الرسول (صلّى الله عليه وآله وسلّم) غير أصحاب الكساء، ونحسب أنّهم أدخلوا فيهم استطراداً.

وأما اسمه فمختلف في النسخ والمصادر، ففي نسخة «ص» يسمّى بـ: «ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)»، بينما في نسخة «ن» يسمّى بـ: «تنزيل الآيات المنزلة في مناقب أهل البيت»، ولكن ابن شهر آشوب يسمّيه بـ: «ما نزل من القرآن في أهل البيت (عليهم السلام)»<sup>(٤٦)</sup>، ونرى أنّه أنسب به وبمحتواه، فلذلك نسمّيه بهذا الاسم.

ويستشعر من مجموع أسانيد الحسكاني ونقله أنّ للحيري كتابين هما: «التفسير» و«ما نزل من القرآن في أهل البيت»، ولذا نجد في كتاب «شواهد التنزيل» أحاديث لم تذكر في هذا الكتاب الذي نحن بصدد التقديم له.

مؤلف الكتاب هو<sup>(٤٧)</sup> أبو عبد الله الحسين بن الحكم الحيري الكوفي من رواة الحديث في أواخر القرن الثالث الهجري.

واختلف أرباب المعاجم الرجالية في نسبة الحسين بن الحكم، فذهب بعضهم إلى أنّها «الحبري»<sup>(٤٨)</sup> بكسر الحاء وفتح الباء المفردة من تحت، وذهب آخرون إلى أنّها «الحيري»<sup>(٤٩)</sup> بكسر الحاء



وسكون الياء المثناة من تحت.

و«الحبري» - بالياء المفردة - نسبة إلى ثياب يقال لها: «الحبرة».<sup>(٥٠)</sup>

و«الحيري» - بالياء المثناة - نسبة إلى «الحيرة» مدينة قديمة عند الكوفة بها الخورنق والسدير، والنسبة إليها «حيري» على القياس أو «حاري» على غير القياس؛ أو هي نسبة إلى «الحيرة» محلة كبيرة مشهورة بنيسابور.<sup>(٥١)</sup>

ونحن نرجح أن تكون النسبة بالياء المثناة نسبة إلى المدينة التي عند الكوفة، وذلك لإجماع أرباب المعاجم على وصف الحسين بن الحكم بـ «الكوفي» وعدم دليل على عمله في الثياب المذكورة أو بيعها أو ما يشبه ذلك.

تم تحقيق الكتاب على صورتين من مخطوطتين وصفهما كما يلي:

١ - صورة تفضلت عليّ بها مكتبة دار التبليغ الإسلامي بقم، وهي عن نسخة موجودة في مكتبة مجلس الأعيان بطهران، كتبها أبو الدر جمال الدين ياقوت المستعصمي للخزانة المستنصرية في ١٩ رمضان المبارك سنة ست و...مائة<sup>(٥٢)</sup>، وقد كتبها من نسخة بخط عليّ بن هلال الكاتب

المشهور، كما يفهم من وجه الورقة الأولى من النسخة.

وهذه النسخة جيدة الخط جداً معربة مجدولة الصحائف متقنة، إلا أن فيها خروماً أشرنا إلى محلها في الهوامش من نسختنا المطبوعة هذه، وهي التي نرمل إليها بحرف «ص».

٢ - صورة تفضل عليّ بها الأخ العلامة السيد محمد تقي السيد محمد عليّ الحكيم في النجف الأشرف، وهي عن نسخة كتبها محمد بن الحسن بن النعمان؟ في اليوم السادس من شوال سنة ٦٦١ عن نسخة من الخزانة المستنصرية بخط ابن هلال الكاتب المعروف بابن البواب.

وهذه النسخة مع أن خطها ليس بالردىء إلا أنها كثيرة التحريف والأخطاء، وهي غير مستقيمة في الإملاء ورسم الخط، وقد عانينا بعض الصعوبات في قراءة ما كان ناقصاً في النسخة السابقة، ونرمل إليها بحرف «ن».

وهاتان النسختان - كما ترى - تعودان إلى أصل واحد، وهي النسخة التي كانت بخط ابن البواب الكاتب

الموجودة آنذاك في خزانة المدرسة  
المستنصرية ببغداد.

وقد رجعنا في استكشاف كثير من  
الكلمات والجمال التي لم نهتد إلى  
قراءتها، إلى المصادر والكتب التي كان  
يمكن الإستعانة بها مع الإشارة إليها في  
الهامش، ومع ذلك بقيت مواضع لم  
نعرف الصواب فيها، نرجو فتح أفعالها  
بالعثور على نسخة كاملة صحيحة في  
فرصة مؤاتية إن شاء الله تعالى.

### هوامش المقدمة

(١) السيد علي آل طاووس : ٢٠.

(٢) الذريعة ١: ٤٩.

(٣) الذريعة ١١: ٤٩.

(٤) الذريعة ١٧: ٢٤٦.

(٥) الذريعة ١١: ٧٥.

(٦) الذريعة ١١: ٩٥.

(٧) الذريعة ٢: ٣٤١.

(٨) مذكور في آخر كتابه المخطوط

«الهداية إلى حبة الميراث»

والموجود نسخة منه في مكتبتني

الخاصة.

(٩) الذريعة ٢: ٣٠٤.

(١٠) الذريعة ٣: ٣٠٦.

(١١) الذريعة ٣: ٣٠٦.

(١٢) الذريعة ٢: ٤١٤؛ فهرس المشكاة

٣٠: ١.

(١٣) الذريعة ١٢: ١٨٢.

(١٤) الذريعة ٤: ٤٤٦.

(١٥) الذريعة ٤: ٤٥٤.

(١٦) الذريعة ٤: ٤٥٥.

(١٧) الذريعة ٥: ٦٦.

(١٨) الذريعة ٦: ٢٥٨.

(١٩) الذريعة ٦: ٢٩٢.

(٢٠) الذريعة ٧: ١٦٦.

(٢١) الذريعة ٧: ١٧٥.

(٢٢) رأيت عند ابن المؤلف الشيخ قاسم

الغراوي في الديوانية بالعراق.

(٢٣) الذريعة ٨: ٦٤.

(٢٤) الذريعة ٨: ٦٥.

(٢٥) الذريعة ١٠: ٣٣، السيد علي آل

طاووس: ٣٦.

(٢٦) الذريعة ١٠: ٣٦، السيد علي آل

طاووس: ٤٥.

(٢٧) الذريعة ١١: ٢٥٥.

(٢٨) فهرس مكتبة آية الله المرعشي ٣: .

(٢٩) طبع في بيروت سنة ١٢٩٣ هـ؛

تحقيق: الشيخ محمد باقر

الرجال ١: ١٨٤؛ تبصير

المنتبه ١: ٣٦٢؛ جامع

الرواة ١: ٢٢٧؛ تنقيح

المقال ١: ٣٢٥؛ أعيان

الشيعة ٢٥: ٢٤٢؛ نوابغ

الرواة: ١١٢؛ معجم رجال

الحديث ٥: ٢٤٤؛ الجامع في

الرجال ١: ٥٩٢.

(٤٨) المشتبه في الرجال ١: ١٨٤؛ تبصير

المنتبه ١: ٣٦٢.

(٤٩) أعيان الشيعة ٢٥: ٢٤٢.

(٥٠) لباب الأنساب ١: ٣٣٦.

(٥١) لباب الأنساب ١: ٤٠٥؛ معجم

البلدان ٢: ٣٢٨.

(٥٢) ليس بواضح في الصورة، وقد قرأه

الأستاذ دانش بژوه (٦٠٦) كما في

نسخ الخطي ٧: ٥٨٤، وهو ليس

بصحيح، لأنّ ياقوت توفي سنة

٦٨٩ كما في الأعلام ٩: ١٥٧، وبعد

أن يطول عمره هذا المقدار ولم

يذكره.

ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين

المحمودي.

(٣٠) الذريعة ١٥: ٢١٤.

(٣١) الذريعة ١٥: ٣٧١.

(٣٢) طبع بقم في سنة ١٢٩٤ هـ.

(٣٣) الذريعة ١٩: ٢٨.

(٣٤) الذريعة ١٩: ٢٨.

(٣٥) الذريعة ١٩: ٢٨، السيد علي آل

طاووس: ٤٧.

(٣٦) الذريعة ١٩: ٢٨.

(٣٧) الذريعة ١٩: ٢٩.

(٣٨) الذريعة ١٩: ٢٩.

(٣٩) انظر السند في صدر الكتاب.

(٤٠) الذريعة ١٩: ٢٩.

(٤١) الذريعة ١٩: ١٩.

(٤٢) الذريعة ١٩: ٣٠.

(٤٣) الذريعة ١٩: ٣٠.

(٤٤) فهرس مكتبة آية الله

المرعشي ٣: ٢٨٦.

(٤٥) الذريعة ١٩: ٢٩.

(٤٦) معالم العلماء: ١٣١.

(٤٧) انظر: ميزان الاعتدال ١: ٤٨٤؛ معالم

العلماء: ١٣١؛ المشتبه في



علي بن أبي طالب (عليه السلام) برواية  
أبي عبيد الله محمد بن عمران بن موسى  
المرزباني... علي بن... لعل الكاتب

بسم الله الرحمن الرحيم  
[حسبي الله] <sup>(١)</sup>

حدثنا أبو عبد الله محمد بن عمران  
المرزباني <sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا أبو الحسن علي  
بن محمد بن عبيد الحافظ قراءة عليه على  
باب منزله <sup>(٣)</sup> في قطيعة جعفر يوم الأحد  
لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ثمان  
وعشرين وثلاثمائة، قال: حدثني  
الحسين بن الحكم الحبري الكوفي <sup>(٤)</sup>،  
قال: حدثنا حسن بن حسين، قال: حدثنا  
عيسى بن عبد الله، عن أبيه، عن جده، قال:  
كان سلمان يقول: يا معشر المؤمنين!  
تعاهدوا ما في قلوبكم لعل (صلوات الله  
عليه)، فإنني ما كنت عند رسول الله (صلى الله  
عليه [وسلم]) <sup>(٥)</sup> قط فطلع علي إلا ضرب بين  
كتفي النبي (صلى الله عليه) <sup>(٦)</sup> ثم قال: «يا  
سلمان! هذا حزبه هم المفلحون».

ما نزل من القرآن في علي (عليه السلام)  
حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحسين بن الحكم الحبري، قال: حدثنا

حسن بن حسين، عن حسين بن  
سليمان، عن أبي الجارود، عن الإصبع  
بن نباتة عن علي (عليه السلام) قال: «نزل  
القرآن أربعة أرباع: ربع فينا، وربع في  
عدونا، وربع حلال وحرام، وربع فرائض  
وأحكام، ولنا كرائم القرآن».

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثنا  
الحسين بن الحكم الحبري، قال: حدثنا  
يحيى بن عبد الحميد، قال: حدثنا عيسى  
بن راشد، عن علي بن نديمة، عن عكرمة،  
عن ابن عباس، قال: ما نزل في القرآن  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إلا وعلي  
شريفها وأميرها.

«من سورة البقرة»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثنا  
الحبري، قال: حدثنا <sup>(٧)</sup> حسن بن حسين،  
قال: حدثنا حبان بن علي العنزي، عن  
الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس،  
قال: فيما نزل من القرآن في خاصة  
رسول الله (صلى الله عليه [وسلم]) <sup>(٨)</sup> وعلي  
وأهل بيته دون الناس من سورة البقرة:  
﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ...﴾ (الآية: ٢٥)، إنها نزلت  
في علي وحمزة وجعفر وعبيدة بن



الحارث بن عبدالمطلب.

حدَّثنا علي بن محمد، قال: حدَّثني الحبري، قال: حدَّثنا الحسن بن حسين، قال: حدَّثنا حبان<sup>(٩)</sup>، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، قوله: ﴿ارْكَعُوا مَعَ الرُّكَّعِينَ﴾ (الآية: ٤٣)، إنها نزلت في رسول الله (صلى الله عليه) وعلي بن أبي طالب (عليه السلام)، وهما أول من صلى وركع.

وقوله: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (الآية: ٤٥)، الخاشع الذليل في صلاته المقبل عليها، يعنى رسول الله (صلى الله عليه) وعلي (عليه السلام).

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَخْتُونُونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (الآية: ٤٦) نزلت في علي وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر وأصحاب لهم.

وقوله: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ...﴾ (الآية: ٨١) نزلت في أبي جهل.

و ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (الآية: ٨٢) نزلت في علي (عليه السلام) خاصة، وهو أول مؤمن وأول

مصل بعد النبي (صلى الله عليه).

حدَّثنا علي بن محمد، قال: حدَّثني الحبري، قال: حدَّثنا يحيى بن عبد الحميد، قال: حدَّثنا أبو عوانة، عن أبي صالح<sup>(١٠)</sup>، عن عمرو بن ميمون<sup>(١١)</sup>، عن ابن عباس في علي (عليه السلام) لما انطلق النبي (صلى الله عليه [وسلم])<sup>(١٢)</sup> إلى الغار فأنامه النبي (صلى الله عليه)<sup>(١٣)</sup> في مكانه والبسه برده، فجاءت قريش تريد أن تقتل النبي (صلى الله عليه)<sup>(١٤)</sup> [الله عليه]، فجعلوا يرمون علياً وهم يرون أنه النبي (صلى الله عليه)<sup>(١٥)</sup>، فجعل يتصوّر<sup>(١٦)</sup>، فنظروا فإذا هو علي (عليه السلام)، فقالوا: إنك لنائم، لو كان صاحبك ما تصوّر، لقد استنكرنا ذلك منه.

حدَّثنا علي بن محمد، قال: حدَّثنا الحبري، قال: حدَّثنا حسن بن حسين، قال: حدَّثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، قوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً...﴾ (الآية: ٢٧٤) نزلت في علي خاصة في أربعة دنانير كانت له، تصدق منها نهاراً وبعضها ليلاً وبعضها سراً وبعضها علانية.

«ومن سورة آل عمران»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحسين بن الحكم الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين، قال: حدثنا حبان<sup>(١٨)</sup>، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، [قال]<sup>(١٩)</sup>: ﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا<sup>(٢٠)</sup> عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ \* الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (الآية: ١٥-١٦) في علي وحمزة وعبيدة بن الحارث.

وقوله: ﴿تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لِّفَنَةٍ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ (الآية: ٦٢) نزلت في رسول الله (صلى الله عليه)، وعلي (عليه السلام) نفسه، ونساءنا ونساءكم فاطمة، وأبناءنا وأبناءكم حسن وحسين<sup>(٢١)</sup>، والدعاء على الكاذبين العاقب والسيد وعبدالمسيح وأصحابهم.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثني إسماعيل بن أبان، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، عن أبي هارون، عن أبي سعيد الخدري، قال: لما

نزلت هذه الآية: ﴿تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ...﴾، قال: فخرج رسول الله (صلى الله عليه) بعلي وفاطمة والحسن والحسين.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين، قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس في قوله: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا<sup>(٢٢)</sup> يَغْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ...﴾ (الآية: ١٥٤) نزلت في علي (عليه السلام) غشيه النعاس يوم أحد.

وقوله: ﴿وَلَقَسَمَعُنْ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا﴾ (الآية: ١٨٦) نزلت في رسول الله (صلى الله عليه) خاصة وفي أهل بيته.

وقوله: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرُّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ (الآية: ١٧٢) يعني الجراحة، ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ نزلت في علي (عليه السلام) وتسعة نفر معه بعثهم رسول الله (صلى الله عليه) في أثر<sup>(٢٣)</sup> [أبي سفيان حين ارتحل، فاستجابوا لله ورسوله (صلى الله عليه)].

وقوله: ﴿اضْبِرُوا﴾ أنفسكم،  
﴿وَصَابِرُوا﴾ عدوكم، ﴿وَرَابِطُوا﴾ في  
سبيل الله [﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾] <sup>(٢٤)</sup> لَعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ ﴿ (الآية: ٢٠٠) نزلت في رسول  
الله (صلى الله عليه) وعلي (عليه السلام) وحمزة  
بن عبدالمطلب.

### «ومن سورة النساء»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحسين بن الحكم الحبري، قال: حدثنا  
حسن بن حسين، قال: حدثنا حبان <sup>(٢٥)</sup>،  
عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس  
في قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ  
بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ <sup>(٣)</sup> إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ  
رَقِيبًا ﴿ (الآية: ١) نزلت في رسول الله (صلى  
الله عليه) وأهل بيته وذوي أرحامه، وذلك أن  
كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة إلا ما  
كان من سببه ونسبه، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ يعني حفيظاً.

وقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ﴾ <sup>(٢٧)</sup> النَّاسَ  
عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ... ﴿  
(الآية: ٥٤) نزلت في رسول الله (صلى الله عليه)  
خاصة بما أعطاه الله من الفضل.

### «ومن سورة المائدة»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين،  
قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ  
قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ  
أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ  
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (الآية: ١١) نزلت  
في رسول الله (صلى الله عليه) وعلي (عليه السلام) وزيد،  
حين [أبا مستفتينهم في القبلتين] <sup>(٢٨)</sup>.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا يحيى بن  
عبد الحميد، قال: حدثنا موسى بن مطير،  
عن المنهال بن عمر، عن عبدالله بن محمد  
بن الحنفية، قال: كان علي (عليه السلام)  
يصلّي إذ جاء سائل فسأله، فقال  
بإصبعه فمدها، فأعطاه للسائل خاتماً،  
فجاء السائل إلى النبي (صلى الله عليه)،  
فقال: هل أعطاك [أحد] <sup>(٢٩)</sup> شيئاً؟ قال:  
نعم، فنزلت فيه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ  
وَرَسُولُهُ...﴾ (الآية: ٥٥).

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين،  
قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس في قوله: ﴿إِنَّمَا



وَلِيُكْمِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَٰكِعُونَ ﴿٥٦﴾ نزلت في علي (عليه السلام) خاصة.

وقوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ (الآية: ٥٦) علي بن أبي طالب (عليه السلام).

وفي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (الآية: ٦٧) نزلت في علي (عليه السلام)، أمر رسول الله (صلى الله عليه) أن يبلغ فيه، فأخذ رسول الله (صلى الله عليه) بيد علي (عليه السلام) فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه...».

وفي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ (الآية: ٨٧)، نزلت في علي وأصحاب له، منهم عثمان بن مظعون وعمار، حرّموا على أنفسهم الشهوات وهموا بالإخفاء. (٣٠)

«ومن سورة الأنعام»

حدّثنا علي بن محمد، قال: حدّثني الحبري، قال: حدّثنا حسن بن حسـ[ين، قال: حدّثنا] (٣١) حبان، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ...﴾ (الآية: ٥٤) نزلت في علي (عليه السلام) وحمزة وجعفر وزيد.

وفي قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ (الفرقان: ٣١) نزلت في رسول الله (صلى الله عليه) (٣٢) وفي أبي جهل.

حدّثنا علي بن محمد، قال: حدّثني الحبري الحسين بن الحكم، قال: حدّثنا حسن بن حسين، عن عمرو بن ثابت (٣٣)، عن أبيه، عن علي بن الحسين، قال: ﴿...الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ...﴾ (الآية: ١٥١)، ما ظهر: نكاح نساء الأب، وما بطن: الربا.

«ومن سورة التوبة»

حدّثنا علي بن محمد، قال: حدّثني الحسين بن الحكم الحبري، قال: حدّثنا حسن بن حسين، قال: حدّثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس:



﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ  
عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (الآية: ١) نزلت  
في مشركي العرب غير بني ضمرة.

وقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ...﴾  
(الآية: ٢)، والمؤذن يومئذ عن الله ورسوله  
(صلى الله عليه وسلم) علي بن أبي طالب (عليه  
السلام)، أذن بأربع: لا يدخل الجنة إلا  
مؤمن، ولا يطوفن بالبيت عريان، ومن  
كان بينه وبين رسول الله (صلى الله عليه) أجل  
فأجله إلى مدته، ولكم أن تسيحوا في  
الأرض أربعة أشهر.

وفي قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ  
يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى  
أَنفُسِهِم بِالْكُفْرِ...﴾ (الآية: ١٦) نزلت في  
العباس بن عبدالمطلب، وإن طلحة بن  
عثمان من بني عبدالدار.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنَ  
ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ  
وَعَاءَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى  
أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ  
الْمُهْتَدِينَ﴾ (الآية: ١٧) نزلت في علي بن  
أبي طالب (عليه السلام) خاصة.

وقوله: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ  
وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ نزلت في ابن

أبي طلحة الحنفي<sup>(٢٤)</sup> خاصة، ﴿كَمَنْ  
ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...﴾ (الآية: ١٩)  
نزلت في ابن أبي طالب (عليه السلام).

وقوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا  
وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ  
هُمُ الْفَائِزُونَ \* يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ  
مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ  
مُّقِيمٌ﴾ (الآية: ٢٠-٢١) نزلت في علي بن  
أبي طالب خاصة.

وفي قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ  
الصَّادِقِينَ﴾ (الآية: ١١٩) نزلت في علي  
بن أبي طالب خاصة.

### «ومن سورة هود»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا إسماعيل بن صبيح،  
قال: حدثنا أبو الجارود، عن حبيب بن  
سفيان، عن زاذان<sup>(٢٥)</sup>، قال: سمعت علياً  
(عليه السلام) يقول: «والذي فلق الحبة  
وبرئ النسيمة، ما من [رجل من قريش  
جرت عليه المواثيق]<sup>(٢٦)</sup> إلا أنا أعرف به  
آية تسوقه إلى الجنة وآية تسوق إلى  
نار». فقام رجل فقال: ما آيتك يا  
أمير المؤمنين التي نزلت فيك؟! قال:

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ...﴾ (الآية: ١٧)، فرسول الله (صلى الله عليه وسلم) على بيّنة من ربه، وأنا الشاهد منه، أتْلُوهُ: أتبعه.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري الحسين بن الحكم، قال: حدثنا حسن بن حسين، قال: حدثنا حبان، عن الكلبى، عن ابي صالح، عن ابن عباس: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ علي (عليه السلام) خاصة.

### «ومن سورة الرعد»

حدثنا [علي] (٣٧) بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثنا حبان، عن الكلبى، عن ابي صالح، عن ابن عباس: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (الآية: ٧) علي (عليه السلام).

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثنا الحبري، قال: حدثنا إسماعيل بن صبيح، حدثني يحيى بن مساور، عن ابي الجارود، عن ابي داود، عن برزة، قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ رديده إلى صدره، ثم يقول: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ يشير إلى علي

(عليه السلام) بيده.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين، قال: حدثنا حبان، عن الكلبى، عن ابي صالح، عن ابن عباس: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَّآبٍ﴾ (الآية: ٢٩) شجرة أصلها في دار علي (عليه السلام) في الجنة، في دار كل مؤمن منها غصن، يقال لها: «شجرة طوبى»، وحسن مأب: حسن المرجع.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: [حدثنا] (٣٨) سعيد بن عثمان، عن ابي مريم، قال: حدثني عبدالله بن عطاء، قال: كنت جالسا مع ابي جعفر في المسجد فرأيت ابنا لعبد الله بن سلام جالسا في ناحية، فقلت لأبي جعفر: زعموا أن أبا هذا الذي عنده علم من الكتاب. قال: لا، ذلك علي بن ابي طالب امير المؤمنين (٣٩)، وأوحى إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم): قل للناس من كنت مولاه، فأبلغ بذلك وخاف الناس، فأوحى إليه: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (المائدة: ٦٧)، فأخذ بيد علي (عليه السلام)

فقال: «من كنتُ مولاهُ فعليّ مولاهُ...».

### «ومن سورة الحجّ»

حدّثنا عليّ بن محمّد، قال: حدّثني  
الحبري، قال: حدّثنا حسن بن حسين،  
قال: حدّثنا<sup>(٤٤)</sup> حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس في قوله تعالى:  
﴿هَٰذَا نِ خَصَمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ  
فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ  
نَّارٍ﴾ (الآية: ١٩)، «والذين<sup>(٤٥)</sup> آمنوا» عليّ  
وحمزة وعبيدة، و«الذين كفروا» عتبة  
وشيبة والوليد يوم بدر.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾ إلى قوله:  
﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ (الآية: ٢٢) في  
عليّ وحمزة وعبيدة.

### «ومن سورة النمل»

حدّثنا عليّ بن محمّد، قال: حدّثني  
الحبري، قال: حدّثني<sup>(٤٦)</sup> إسماعيل بن  
أبان، عن فضيل بن الزبير، عن أبي داود  
السبيعي، عن أبي عبد الله الجدلي<sup>(٤٧)</sup>،  
قال: دخلت على عليّ (عليه السّلام)، فقال: يا  
أبا عبد الله! ألا أنبؤك بالحسنة التي من  
جاء بها أدخله الله الجنّة وفعل به  
[وفعل]<sup>(٤٨)</sup>، والسيئة التي من جاء بها

### «ومن سورة ابراهيم»

حدّثنا عليّ بن محمّد، قال: حدّثني  
الحبري، قال: حدّثنا حسين بن نصر،  
قال: حدّثني أبي، عن ابن مروان، عن  
الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس:  
﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ  
الثَّابِتِ﴾ (الآية: ٢٧)، قال: بولاية عليّ بن  
أبي طالب (عليه السّلام).<sup>(٤٩)</sup>

### «ومن سورة مريم»

حدّثنا عليّ بن محمّد، قال: حدّثني  
الحبري، قال: حدّثنا حسن بن حسين،  
قال: حدّثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس [في قوله  
تعالى]<sup>(٤١)</sup>: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ  
وُدًّا﴾ (الآية: ٩٦) نزلت في عليّ بن أبي  
طالب (عليه السّلام)<sup>(٤٢)</sup> خاصّة.

وعن ابن عباس في قوله: ﴿فَإِنَّمَا  
يَسْرُوهُ بِلسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾  
نزلت في عليّ خاصّة، ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا  
لُّدًّا﴾ (الآية: ٩٧)<sup>(٤٣)</sup> نزلت في بني أمية  
وبني المغيرة.



أكبه الله في النار ولم يقبل له معها عمل؟  
قال: قلت: بلى، يا أمير المؤمنين! فقال:  
«الحسنة حُبًّا، والسيئة بُغْضًا».<sup>(٤٩)</sup>

### «ومن<sup>(٥٠)</sup> تنزيل السجدة»

حدَّثنا علي بن محمد، قال: حدَّثني  
الحبري، قال: حدَّثنا حسن بن حسين،  
[قال]<sup>(٥١)</sup> حدَّثنا حبان، عن الكلبي، عن  
أبي صالح، عن ابن عباس [في قوله  
تعالى]<sup>(٥٢)</sup>: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا﴾ علي بن  
أبي طالب (عليه السلام)، ﴿كَمَنْ كَانَ  
فَاسِقًا﴾ (الآية: ١٨) الوليد بن عقبة بن أبي  
معيط.

وقوله: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ﴾<sup>(٥٣)</sup> فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ  
(الآية: ١٩) نزلت<sup>(٥٤)</sup> في علي (عليه  
[السلام])<sup>(٥٥)</sup>، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا  
فَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ﴾ (الآية: ٢٠) نزلت في  
الوليد بن عقبة.

### «سورة الأحزاب»

حدَّثنا علي بن محمد، قال: حدَّثني  
الحبري، [قال: حدَّثنا حسن بن  
حسين]<sup>(٥٦)</sup>، قال: حدَّثنا أبو غسان مالك  
بن إسماعيل، عن فضيل بن مرزوق، عن

عطية، عن أبي سعيد، عن أم سلمة، قالت:  
نزلت<sup>(٥٧)</sup> هذه الآية في علي: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ  
اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (الآية: ٣٢)،  
[قالت]<sup>(٥٨)</sup> قلت: يا رسول الله! أأنت من  
أهل البيت؟ قال: إنك على خير، إنك من  
أزواج النبي (صلى الله عليه<sup>(٥٩)</sup> [وسلم])، وكان  
في البيت رسول الله (صلى الله عليه) وعلي  
وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام).

حدَّثنا علي بن محمد، قال: حدَّثني  
الحبري، قال: حدَّثنا سعيد بن عثمان،  
قال: حدَّثني أبو مريم، قال: حدَّثنا داود  
بن أبي عوف، قال: حدَّثني شهر بن  
حوشب، قال: أتيت أم سلمة زوج النبي  
(صلى الله عليه وسلم) لأسلم عليها، فقلت لها:  
رأيت هذه الآية يا أم المؤمنين! ﴿إِنَّمَا  
يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ  
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾؟ قالت:  
وأنا<sup>(٦٠)</sup> ورسول الله (صلى الله عليه) علي  
منامة لنا تحتنا كساء خيري، فجاءت  
فاطمة ومعها حسن وحسين، وفخار فيه  
حريرة - وذكر الحديث -.

حدَّثنا علي بن محمد، قال: حدَّثني  
الحبري، قال: حدَّثنا مالك بن إسماعيل،  
عن أبي إسرائيل - يعني الملائي -<sup>(٦١)</sup> عن



زبيد، عن شهر بن حوشب، عن أم سلمة  
أن الآية نزلت في بيتها، والنبي (صلى الله  
عليه) وعلي فاطمة والحسن والحسين،  
فأخذ عباة فجلبهم بها، ثم قال: «اللهم  
هؤلاء أهل بيتي، فاذهب عنهم الرجس  
وطهرهم تطهيراً»، فقلت وأنا عند عتبة  
الباب: يا رسول الله وأنا! (٦٢) منهم أو  
معهم؟ قال: «إنك على (٦٣) خير».

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا مالك بن إسماعيل،  
عن جعفر الأحمر، عن شهر بن  
حوشب (٦٤)، [عن أم سلمة] (٦٥) وعبد الملك،  
عن عطاء، عن أم سلمة قالت: جاءت  
فاطمة بطعيم لها إلى أبيها وهو على منام  
له، فقال: آتيني يا بني (٦٦) وابن عمك!  
فقالت (٦٧): جلبهم - أو قالت: حول (٦٨)  
عليهم الكساء - وقال (٦٩): «اللهم هؤلاء  
أهل بيتي وحامتي، فاذهب عنهم الرجس  
وطهرهم تطهيراً»، فقالت أم سلمة: يا  
رسول الله! وأنا معهم؟ قال: «إنك (٧٠) زوج  
النبي (صلى الله عليه وسلم)» (٧١)، وأنت على  
- أو إلى - خير. (٧٢)

حدثنا [علي بن محمد، قال:  
حدثني] (٧٣) الحبري، قال: حدثنا مالك بن  
إسماعيل، عن أبي شهاب الخياط، قال

أخبرني عوف الأعرابي (٧٤) عن أبي  
المعذل عطية الطفاوي (٧٥)، عن أبيه، عن  
أم سلمة قالت: كنت مع رسول الله (صلى  
الله عليه وسلم) (٧٦)، فقالت الخادم: هذا علي  
 وفاطمة معهما الحسن والحسين قائمين  
بالسدة. فقال: قومي تنحي عن أهل  
بيتي، فقممت فجلست في ناحية، فاذن  
لهم فدخلوا، فقبل فاطمة واعتنقها، وقبل  
علياً واعتنقه، وضم إليه الحسن  
والحسين صبيين صغيرين، ثم  
أغدق (٧٧) عليهما (٧٨) خميصة (٧٩) له  
سوداء وقال (٨٠): «اللهم إليك لا إلى  
النار»، فقلت: وأنا يا رسول الله؟! قال:  
وأنت.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا إسماعيل بن أبان،  
عن إسحاق بن إبراهيم، عن أبي هارون،  
عن أبي سعيد، قال: نزلت (٨١) هذه الآية:  
﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ  
أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ في  
رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (٨٢) وعلي  
 وفاطمة والحسن والحسين [في] (٨٣)  
بيت أم سلمة.

حدثنا علي بن محمد، قال:  
حدثني (٨٤) الحبري، قال: حدثنا حسن بن

حسين، قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ نزلت في رسول الله (صلى الله عليه وسلم) [وعلي] <sup>(٨٥)</sup> وفاطمة والحسن والحسين. والرجس: الشك.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثنا إسماعيل بن صبيح، عن حبان، [عن ابن قسطاس] <sup>(٨٦)</sup>، عن يونس بن خباب <sup>(٨٧)</sup>، عن أبي داود، عن أبي الحمراء، قال: خدمت النبي (صلى الله عليه وسلم) نحو من <sup>(٨٨)</sup> تسعة أشهر، ما من <sup>(٨٩)</sup> يوم يخرج [فيه] <sup>(٩٠)</sup> إلى الصلاة إلا جاء إلى باب علي وفاطمة <sup>(٩١)</sup>، فاخذ بعضادتي الباب، ثم يقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته؛ الصلاة! رحمكم <sup>(٩٢)</sup> الله، ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثنا عفان بن أبي مسلم، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن أنس بن مالك أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان إذا خرج إلى صلاة <sup>(٩٣)</sup> الفجر ينادي: الصلاة! أهل البيت! ﴿إِنَّمَا

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثنا إسماعيل بن صبيح، قال: أنبأني أبو الجارود، قال: حدثني يحيى بن مساور، عن أبي الجارود، [عن أبي داود] <sup>(٩٤)</sup>، عن أبي الحمراء، قال: والله لראيت رسول الله (صلى الله عليه) تسعة أشهر أو عشرة عند كل صلاة فجر يخرج من بيته حتى يأخذ بعضادتي باب علي [عليه السلام] <sup>(٩٥)</sup>، ثم يقول: السّلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فيقول علي وفاطمة والحسن والحسين: وعليك السّلام يا نبي الله ورحمة الله وبركاته. ثم يقول: الصلاة! يرحمكم <sup>(٩٦)</sup> الله، ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾. قال: ثم ينصرف إلى مُصَلّاه.

«[من] <sup>(٩٧)</sup> سورة الصّافات»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني الحبري، قال: حدثني حسين بن نصر، قال: أخبرنا القاسم بن عبد الغفار العجلي، عن [أبي] الأحوص <sup>(٩٨)</sup> عن مغيرة، عن الشعبي، عن ابن عباس عن

قوله: ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوْلُونَ﴾  
(الآية: ٢٤)، قال: عن ولاية علي بن أبي  
طالب (عليه السلام).

### «[من] (١٠٩) سورة ص»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا حسين بن حسين،  
قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ  
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ علي وحمزة  
وعبيدة، ﴿كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ عتبة  
وشيبة والوليد بن عتبة، ﴿أَمْ نَجْعَلُ  
الْمُتَّقِينَ﴾ هؤلاء وعلي وأصحابه،  
﴿كَالْفَجَرِ﴾ (الآية: ٢٨) عتبة وأصحابه.

### «[من] (١٠٠) سورة الزمر»

حدثنا علي بن محمد، قال:  
حدثني (١٠١) الحبري، قال: حدثنا حسن  
بن حسين، قال: حدثنا حبان، عن الكلبي،  
عن أبي صالح، عن ابن عباس: قوله:  
﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ...﴾  
(الآية: ٢٣) رسول الله جاء بالصدق، وعلي  
صدق به.

### «[من] (١٠٢) سورة المؤمن» (١٠٣)

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا سعيد بن عثمان،  
عن أبي مريم، قال: حدثني محمد بن  
السائب، قال: حدثني أبو صالح مولى أم  
هاني، قال: حدثني عبدالله بن عباس  
وجابر بن عبدالله، قال: قال جابر: ما كان  
بينني وبين رسول الله (صلى الله عليه  
وسلم) (١٠٤) إلا رجل أو رجلان إنهما  
سمعنا من رسول الله (صلى الله عليه  
وسلم) (١٠٥) يقول في حجة الوداع - وهو  
بمنى -: لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب  
بعضكم رقاب بعض، وأيم الله لئن  
فعلتموها لتعرفنني في كتيبة  
يضاربونكم! قال: ففهمز (١٠٦) من خلفه،  
فالتفت من قبل منكبه الأيسر، قال (١٠٧):  
أو علي أو علي؟ قال: فنزلت هذه  
الآية (١٠٨): ﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيئُنِي مَا  
يُوعَدُونَ \* رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ  
الظَّالِمِينَ﴾ (الآية: ٩٣-٩٤).

### «[من] (١٠٩) سورة الجاثية»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين،  
قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس (١١٠): ﴿أَمْ حَسِبَ

الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ  
كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سَوَاءٌ مَّخِيَهُمْ وَمَمَاتُهُمْ... ﴿(الآية: ٢٠)،  
فسواء هاشم<sup>(١١١)</sup> وبنو عبدالمطلب، وأمّا  
الذين اجترحوا السيئات [فبنو]<sup>(١١٢)</sup> عبد  
شمس.

### «سورة المجادلة»

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي  
الْحَبْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ،  
عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ، عَنْ لَيْثٍ<sup>(١١٣)</sup>، عَنْ  
مُجَاهِدٍ، قَالَ: قَالَ عَلِيُّ [عَلَيْهِ السَّلَامُ]<sup>(١١٤)</sup>:  
آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ لَمْ يَعْمَلْ بِهَا أَحَدٌ قَبْلِي  
وَلَا يَعْمَلُ<sup>(١١٥)</sup> أَحَدٌ بَعْدِي، أَنْزَلْتُ آيَةَ  
النَّجْوَى<sup>(١١٦)</sup> وَكَانَ<sup>(١١٧)</sup> عِنْدِي دِينَارٌ،  
فَبَعَثْتُهُ بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ، فَكَنتُ إِذَا أَرَدْتُ  
أَنَاجِيَ النَّبِيَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ) تَصَدَّقْتُ بِدَرَاهِمٍ  
حَتَّى فَنَيْتُ، ثُمَّ نَسَخْتُ الْآيَةَ الْآيَةَ<sup>(١١٨)</sup>  
الَّتِي بَعْدَهَا: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا﴾ (الآية: ١٢).

### «ومن سورة الصف»

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي  
الْحَبْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ حُسَيْنٍ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا حَبَانٌ، عَنْ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي  
صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ  
بُنْيَانٌ مَرْصُوعٌ﴾ (الآية: ٤) نزلت في علي  
وحمزة وعبيدة وسهل بن حنيف والحارث  
بن الصمة وأبي دجاجة.<sup>(١١٩)</sup>

### «سورة لِمَ تَحَرَّمَ»

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي  
الْحَبْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ حُسَيْنٍ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ أَسَدٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ  
أَرْقَمٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَبَانَ، عَنْ أُمِّ جَعْفَرٍ  
بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ  
عَمِيْسٍ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَإِنْ  
تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ  
وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الآية: ٤)  
قَالَ: صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ  
(عَلَيْهِ السَّلَامُ).

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي  
الْحَبْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ حُسَيْنٍ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا حَبَانٌ، عَنْ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي  
صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ  
تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾ نَزَلَتْ فِي عَائِشَةَ  
وَحَفْصَةَ، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ<sup>(١٢٠)</sup> مَوْلَاهُ﴾  
نَزَلَتْ فِي رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ)<sup>(١٢١)</sup>، ﴿وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ



الْمُؤْمِنِينَ ﴿ نزلت في علي بن أبي طالب  
(عليه السلام). (١٢٢)

### «سورة لم يكن»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين،  
قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُم خَيْرُ  
الْبَرِيَّةِ﴾ (الآية: ٧) في علي (عليه السلام)  
وشيعة.

### هوامش المتن

- (١) الزيادة من ص.
- (٢) في ن «بن محمد».
- (٣) في ن «في باب».
- (٤) في ن «الجبري».
- (٥) الزيادة من ن.
- (٦) في ن «لأ ضرب النبي (صلى الله عليه) بين  
كتفى».
- (٧) في ن «حدثني».
- (٨) الزيادة من ص.
- (٩) في ن «حسان».
- (١٠) في ص «أبي ملح».
- (١١) في ن «عمر بن ميمون».
- (١٢) الزيادة من ن.

### «من سورة هل أتى»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين،  
حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي صالح،  
عن ابن عباس في قوله: ﴿وَيُطْعَمُونَ  
الطُّغَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا  
وَأَسِيرًا﴾ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لِأَنَّا نُرِيدُ  
مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴿ إِنَّا نَخَافُ مِنْ  
رَبِّنَا يَوْمًا غُيُوسًا قَطَطِرِيرًا﴾  
(الآية: ٨-١٠)، نزلت في علي [بن أبي  
طالب] (١٢٣) (عليه السلام)، أطعم عشاء  
واقطر على القراح.

### «سورة المطففين»

حدثنا علي بن محمد، قال: حدثني  
الحبري، قال: حدثنا حسن بن حسين،  
قال: حدثنا حبان، عن الكلبي، عن أبي  
صالح، عن ابن عباس في قوله: ﴿إِنَّ  
الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا  
يَضْحَكُونَ﴾ (الآية: ٢٩) إلى آخر السورة،  
«فالذين آمنوا» علي بن أبي طالب و«الذين  
كفروا» منافقو قريش. (١٢٤)

(١٣) في ن «عليه السلام».

(١٤) الزيادة من ص.

(١٥) في ن «صلى الله عليه السلام وقد البسه

النبي (صلى الله عليه) برده».

(١٦) التضرور: الصياح والقلوي عند الضرب أو

الجوع؛ صحاح اللغة ٧٢٢:٢.

(١٧) في ن «بأموالهم».

(١٨) في ن «حسان».

(١٩) ليست الزيادة في ص.

(٢٠) في ن «أنفقوا».

(٢١) في ن «حسن بن حسين».

(٢٢) في ن «نعاشاً».

(٢٣) من هنا يبدأ النقص في ص.

(٢٤) تكملة الآية ليست في ن.

(٢٥) في ن «حباني».

(٢٦) في ن «به الأرحام».

(٢٧) في ن «أم تحسدون».

(٢٨) ليس بواضح في ن؛ وانظر

الكشاف ٥٩٩:١ لتبيين المعنى.

(٢٩) ليس بواضح في ن؛ والتصحيح من

تفسير علي بن إبراهيم ١: ١٧٠.

(٣٠) في ن «ومما لنا لاحصاء».

(٣١) مخروم من ن.

(٣٢) الزيادة من لتستقيم العبارة.

(٣٣) في ن «عمر بن ثابت»؛ والتصحيح من

جامع الرواة ١: ٦١٨ وقاموس

الرجال ٧: ١٢٧.

(٣٤) كذا في ن.

(٣٥) في ن «رادان»؛ والتصحيح من رجال

الطوسي: ٤٢.

(٣٦) في ن «قويش رجل جرت عليه المواسي»؛

والتصحيح من نورالثقلين ٢: ٢٤٥.

(٣٧) الزيادة من، وانظر الاسانيد الأخرى.

(٣٨) الزيادة من.

(٣٩) يشير في هذا الحديث إلى قوله تعالى:

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا قُلْ

كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ

عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ (الرعد: ٤٣)؛ وانظر

نورالثقلين ٢: ٥٢١.

(٤٠) إلى هنا ينتهي النقص في ص.

(٤١) الزيادة من ص.

(٤٢) الزيادة من ص.

(٤٣) «لُدَّ» جمع لد، وهو شديد العداوة والجدل؛

غريب القرآن للطريحي: ٢٠٩.

(٤٤) في ن «حدثني».

(٤٥) في ن «قالذين».

(٤٦) في ن «حدثنا».

(٤٧) في ن «الحزلي»؛ وانظر جامع الرواة

٢: ٣٩٨.

(٤٨) الزيادة من ص.

(٤٩) يشير بهذا الحديث إلى قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ \* وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ﴾ (النمل: ٨٩-٩٠)؛  
وانظر نورالثقلين ١٠٤:٤.

(٥٠) في ص «وفى».

(٥١) الزيادة من ص.

(٥٢) الزيادة من ص.

(٥٣) «وعملوا الصالحات» ليست في ن.

(٥٤) في ن «نزلا».

(٥٥) الزيادة من ص.

(٥٦) الزيادة ليست في ص.

(٥٧) في ن «أنزلت».

(٥٨) الزيادة من ص.

(٥٩) من هنا ناقص في ص.

(٦٠) كذا في ن.

(٦١) لا يقرأ واضحاً في ن؛ وانظر قاموس

الرجال ١٠:١٠.

(٦٢) إلى هنا ينتهي النقص في ص.

(٦٣) في ن «لعلي».

(٦٤) في ص «خوشب»؛ وانظر قاموس

الرجال ٩١:٥.

(٦٥) الزيادة من ن.

(٦٦) في ن «ابنى».

(٦٧) في ن «فقال».

(٦٨) في ن «أو قال جوا».

(٦٩) في ن «فقال».

(٧٠) في ن «أنت».

(٧١) الزيادة من ن.

(٧٢) في ن «أولى خير».

(٧٣) الزيادة من ن.

(٧٤) الزيادة من ص.

(٧٥) في ن «الطفلوي».

(٧٦) الزيادة من ص.

(٧٧) أغدق الستر: إذا أرسله؛ أساس البلاغة

١٥٧:٢.

(٧٨) في ن «عليهم»؛ وانظر لسان العرب

٣٦٣:٩.

(٧٩) ثوب خزا أو صوف معلم؛ وقيل لا تسمى

خميصة إلا أن تكون سوداء معلمة؛ النهاية

لابن الأثير ٨١:٢.

(٨٠) في ن «فقال ثم قال».

(٨١) في ن «أنزلت».

(٨٢) الزيادة من ص.

(٨٣) الزيادة من ص.

(٨٤) في ن «حدثنا».

(٨٥) الزيادة من ن.

(٨٦) في ن «بن سطاس».

(٨٧) مضطرب في ص و ن؛ وانظر قاموس

(٨٨) الزيادة من ن.

(١٠٧) في هـ «فقال».

(٨٩) في ن «فما من».

(١٠٨) في ن «الآيات».

(٩٠) الزيادة من هـ.

(١٠٩) الزيادة من هـ.

(٩١) في ن «على باب فاطمة».

(١١٠) أضاف في ن «قوله».

(٩٢) في ن «يرحمكم».

(١١١) في ن «فبنوهاشم».

(٩٣) في ن «مصلاة».

(١١٢) الزيادة من هـ.

(٩٤) الزيادة ليست في هـ.

(١١٣) في ن «أنت».

(٩٥) الزيادة من ن.

(١١٤) الزيادة من هـ.

(٩٦) في ن «رحمكم».

(١١٥) في هـ «ولم يعمل».

(٩٧) الزيادة من هـ.

(١١٦) يريد قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

(٩٨) ليس في هـ «أبى»؛ وانظر قاموس

إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَكُذِّبُوا بَيْنَ يَدَيِ

الرجال ١٠: ٦.

نَجْوَيْكُمْ صَدَقَةٌ﴾ (المجادلة: ١٢).

(٩٩) الزيادة من هـ.

(١١٧) في ن «فكان».

(١٠٠) الزيادة من هـ.

(١١٨) في ن «نسختها الآية التي».

(١٠١) في ن «حدثنا».

(١١٩) في ن «أبي دجاجة».

(١٠٢) الزيادة من هـ.

(١٢٠) لفظة «هو» ليست في ن.

(١٠٣) كذاني ن و هـ؛ والصحيح «سورة

(١٢١) الزيادة من هـ.

المؤمنون» لا «المؤمن».

(١٢٢) في ن «في على خاصة».

(١٠٤) الزيادة من ن.

(١٢٣) الزيادة ليست في هـ.

(١٠٥) الزيادة من هـ.

(١٢٤) في هـ ون «منافقي».



## القرآن وأهل البيت: قائمة ببليوغرافية

الاستاذ عبد الجبار الرفاعي

لأغا عبد العلي بيكي الدهلوي طبع  
في: الهند: ٢٢٠ ص.

انظر: قاموس الكتب ١/ ١٠٢٥،  
الذريعة ١٧/ ٢٦.

آيات الحجة

في تفسير الآيات التي في مناقب  
أمير المؤمنين (ع).

لميرزا علي أكبر الشريف العراقي  
النجفي ت ١٣٧١ هـ.

انظر: الذريعة ١٧/ ٢٦.

آيات محكمة قرآنية داله بر امامت  
ائمهم عليهم السلام (رساله)

الآيات الدالة على إمامة الاثمة  
(بالفارسية).

للشيخ احمد بن زين الدين  
الاحسائي

انظر: فهرست كتب الشيخية

آيينه هدايت در اثبات هدايت  
وولايت.



(في إثبات خلافة الإمام علي (ع) من  
القرآن الكريم والروايات المروية في  
الصحاح، بالفارسية).

لإبراهيم أحمد الأميني النجفي  
طهران: الاسلاميه، ١٩٧٣ م، ٢٨٤ ص،  
٢١ سم.

طهران: الاسلاميه،  
١٣٥٢ ش = ١٩٧٥ م، ٢ مج، ٢٨٢ ص،  
٢٢/ ١٦ سم.

آل البيت في تفسير الطبري  
للشيخ رضا استادي

الثقافة الاسلاميه ع ٢٧  
(٣-٤ / ١٤١٠ هـ) ص ١٠٠-١١٧.

آيات جلي في شان مولا علي  
(بالاردو).

## الآيات النازلة في أهل البيت

(بيان الآيات النازلة في  
أمير المؤمنين والائمة عليهم السّلام،  
بالفارسية).

انظر: فهرس المرعشي ٣٥١ / ٢

الآيات النازلة في شان علي  
وتفسيرها

(مع قصائد عربية وفارسية).

للسيد عبد الحسين بن عبد الله  
الموسوي الدزفولي لللاري.

شيراز: مطبعة محمدي، ١٣١٩ هـ،

١١١ + ٦٢ ص، ٢١ سم، حجرية.

آيات النبي وأهل بيته

خ: برلين

آيات الولاية

(في الآيات الواردة في ولاية اهل

البيت، بالفارسية).

للسيد كاظم ارفع.

طهران: فيض، ط ١٣٦٤، ش،

٤١ ص، ٢٤ سم.

آيات الولاية وبرهان الهداية في

إثبات خلافة الامام علي (ع)

لملك الكتاب محمد بن محمد رفعت

الشيرازي.

طبع في: بمبئي: ١٨٩٨ م، ١١٢ ص،

٢٤ سم، حجرية.

انظر: فهرس مشار ١٢١ / ١.

آيات الولاية وتفسيرها

(في الآيات الواردة في فضائل

أمير المؤمنين وأولاده عليهم السّلام، مع

ذكر ما يتعلق بها من الأخبار،

بالفارسية).

لميرزا أبي القاسم المعروف بميرزا

بابا بن عبد النبي الحسيني الشريفي

الذهبي.

طبع في: شيراز: ١٣٢٣ هـ،

٤٨٦ + ٤٥٦ ص، رحلي، حجرية.

مرآة الكتب ٢ / ٥، الذريعة ١ / ٤٩.

آية التطهير

للشيخ محمد مهدي الآصفي

قم: دار القرآن الكريم،

ط ١، ١٤١١ هـ، ١٠٤ ص، ٢٤ سم (سلسلة

في رحاب القرآن، ٣).

آية تطهير

(بالاردو)

للسيد محمد جعفر زيدي.

انظر: تذكرة علماء امامية باكستان

٣٠٣.

## آية التطهير

(بالاردو)

لبعض فضلاء الهند.

في بيان ان نزولها في غير الازواج.

مطبوع.

انظر: الذريعة ٥٠ / ١

## آية التطهير

(بالاردو)

في طهارة أهل البيت (ع) وبيان

حديث الكساء.

للسيد حفاظت حسين الملقب بسليم

البهيكپوري.

طبع بالهند.

انظر: الذريعة: ١٨ / ٢٦

## آية التطهير

للسيد محمد باقر الخراساني

الموسوي.

خ: عند المصنف.

انظر: تراثنا ع ٤ (١٤٠٦ هـ) ص ٥١

## آية التطهير

للسيد محمد جواد الحسيني

الجلالي

خ: عند المؤلف.

انظر: تراثنا ع ٤ (١٤٠٦ هـ) ص ٥١.

آية التطهير في أحاديث الفريقين

للسيد علي الموحّد الأبطحي.

قم، ١٣٦٤ ش / ١٩٨٥، ط، ٢٩٢ ص،

٢٤ سم.

آية التطهير في أحاديث الفريقين

للسيد علي الموحّد الأبطحي.

قم: مطبعة سيد الشهداء،

ط ١، ١٤٠٤ هـ

آية التطهير في الخمسة أهل

الكساء

للسيد محيي الدين الموسوي

الغريفي.

ط النجف: المطبع العلمية،

١٣٧٧ هـ، ٢٧٩ ص، ٢٤ سم.

آية التطهير وحديث الكساء

لعلي محمد الارهاني الزنجاني.

مطبوع في ١٨٤ صفحة.

آية التطهير يكي از دلائل عصمت

(بالفارسية)

درسهاي از: مكتب اسلام (قم) ع ٦

(آذر ١٣٦٤) ص ٥-١١.

آية المباهلة

(بالفارسية)

محمد تقي شريعتمداري.

طهران، بنياد بعثت،

١٣٦٥ ش / ١٩٨٦ م، ط ٤٤٢ ص.

آية نطهير كي مصداق

(بالأردو)

لمنشي جعفر

ماهنامه الجواد (بنارس) مج ٣١:

ع ١٠

(ذوالقعدة ١٤٠٠ هـ) ص ٢٤-٢٨.

الأئمة والقرآن

للشيخ محمد رضا الحكيمي

(١٩٣٧ - )

طبع في بيروت.

إثبات الأئمة

في استخراج اسماء الاثمة عليهم

السلام من آيات القرآن الكريم.

انظر: أدبيات فارسي استوري

٤٣١/١.

اثبات الإمامة الخاصة بالكتاب

والسنة

لميرزا هدايت الله بن ملا صادق بن

محمد تقي البرغانى، المعروف بحاجي

مجتهد.

أنظر. ربحانة الأدب ٨/٢.

إثبات الخلافة بالقرآن وإسكات

المنكرين بالبرهان

(بالفارسية)

لمحمد عظيم

لكهنه: ١٢٨٩ هـ.

١٦ ص، ٢٤ سم، حجرية.

اثبات عصمة الأئمة عليهم السلام

للسيد محمد جد آية الله بحرالعلوم.

وهو ايضاً من الاية (واذا ابتلى

ابراهيم) ولعله اثبات العصمة لرفيع

الجيلاني.

انظر: الذريعة: ٩٧/١.

إثبات عصمة الأئمة عليهم السلام

لميرزا محمد بن الحسن الشيرواني

ت ١٠٩٩ هـ.

وهو من آية (ان الابرار لفي نعيم)

من سورة هل أتى. ذكره بحرالعلوم في

فوائده الرجالية.

انظر: الذريعة: ٩٧/١.

إثبات عصمة الأئمة الطاهرين

عليهم السلام

للسيد الاصفهاني المولد

البروجردى السكن.

وهو من آية: «واذا ابتلى ابراهيم

ربه» يوجد في خزانة كتب محمد على

الخوانساري في النجف الاشرف

انظر: الذريعة: ٩٧/١.

أربعون آية في فضائل



أمير المؤمنين

مجهول المؤلف

مخطوط في مكتبة الشيخ قاسم بن الحسن محيي الدين في النجف.

انظر: الذريعة

١١/٤٩-٥٠، و١٧/٢٦٤.

از وجوه ونظائر مقاتل بن

سليمان وحكيم ترمذي تا تفسير امام

جعفر صادق (ع)

(بالفارسية)

بقلم: لال نويا.

ترجمة: اسماعيل سعادت.

معارف ع ٢ (١٣٧٠ ش)

اسباب النزول

الشيخ قطب الدين سعيد بن هبة الله

الراوندي (...-...)

انظر: مرآة الكتب ٢/٣٥.

الاسباب النزول على مذهب آل

الرسول

لمحمد بن علي بن شهر آشوب

ت ٥٨٨.

انظر: معالم العلماء ١١٩، مرآة

الكتب ٢/٣٥.

أسماء أمير المؤمنين (ع) في كتاب

الله عز وجل

لابن ابي الثلج، محمد بن أحمد بن

عبد الله ابي بكر البغدادي ت ٢٢٥ هـ.

انظر: فهرست الشيخ الطوسي ١٥١

معالم العلماء ١٠٨، كشف الحجب

والاستار ٤٢٣، الذريعة ١١/٧٥.

أسماء أمير المؤمنين (ع) من

القرآن

للحسن بن القاسم بن محمد بن

أيوب بن شَمُون ابي عبد الله الكاتب

(ق ٤ هـ).

انظر: رجال النجاشي ٥٢ معالم

العلماء ٤٢، الذريعة ٢/١٦٥، تراثنا ع ٤

(١٤٠٦ هـ) ص ٥١-٥٢.

القاب المعصومين من الكتاب

المبين

لحسين بن جعفر الموسوي

اليزدي.

مخطوط، في: مكتبة الوزير

مجموعة ٥٩٥٤ الأوراق ١٥٩-١٦٢.

امام در قرآن (بالفارسية)

درسهائي از: مكتب اسلام

س ٢٥: ع ١٢ (اسفند ١٣٦٤)، ص ٥-١٠.

الامام علي في القرآن والسنة

لمحمد علي أسبر.

انظر: معجم الدراسات القرآنية عند الشيعة.

امامت ائمة اثنا عشر اور قرآن (بالاردو)

للسيد علي نقى.

لكهنو: سر فراز لاريسس،

١٣٥٢ هـ، ٢٠ ص

قاموس الكتب ١ / ٩٥٧.

إمامة الحسنين في القرآن

لمحسن المعلم.

انظر: الموسع حج ٣: ٩، ١٠.

(١٤١١ هـ)، ص ٤٢٨.

إمامة علي بين العقل والقرآن

للشيخ محمد جواد مغنية، المتوفى

سنة ١٤٠٠ هـ.

بيروت: مؤسسة الأعلمي،

١٣٩٠ هـ.

امامة علي (ع) در پرتو عقل

وقرآن

(امامة علي بين العقل والقرآن،

بالفارسية).

للشيخ محمد جواد مغنية.

ترجمة: غلام رضا نمائي.

مشهد: مطبعة خراسان، ١٣٩٥ هـ.

٢١٨ ص.

الإمامة في ضوء الكتاب والسنة

للسيد الشيخ مهدي السماوي.

الكويت: مكتبة المنهل - بيروت: دار

الزهراء، ١٩٨٠ م ٢ مج.

إمامة القرآن

(بالاردو)

في إثبات الإمامة من الآيات القرآنية

فقط.

للسيد محمد هارون الزنجي

فوري، المتوفى سنة ١٣٣٩ هـ.

انظر: الذريعة ٢ / ٢٤١ و ١١ / ١١٢.

امامت قرآن كي روشني مين

(بالاردو)

للسيد الشيخ مرتضى المطهري.

توحيد (طهران) مج ٧: ١٤ (جمادي

الاولى والآخرة ١٤١٠ هـ) ص ٢٥.

امامت وولايت اهل بيت در قرآن

(بالفارسية)

للدكتور السيد جمال الدين سيادت

الموسوي الاصفهاني.

في: المؤتمر الرابع للأبحاث

والدراسات القرآنية (٢٧ رجب ١٤١٢ هـ،

دار القرآن الكريم، قم).

الامامة والولاية في القرآن الكريم

تأليف: السيد علي اكبر الموسوي

اليزدي، ومحمد المحمدي الجيلاني،  
ومحمد اليزدي، وحسين المظاهري،  
اليزدي.

مراجعة واشراف: محمد علي  
التسخيري.

قم: دار القرآن الكريم، ١٤١٢ هـ،  
٢٠٥ ص، ٢١ سم.

الإنصاف في تحقيق آية  
الاستخلاف

(انني جاعل في الأرض خليفة)  
(بلغة الاردو)

لأحمد علي الأمر تسري الهندي.  
وهو في الأمامة والرد على  
القاديانية.

مطبوع.

انظر: الذريعة ٢/ ٢٩٧.

اهل بيت رسالت در تفسير طبري  
(بالفارسية)

للشيخ رضا استادي.

كيهان انديشه ع ٢٥ (مرداد،

شهریور ١٣٦٨) ص ٨٦-٩٩.

اهل بيت در قرآن

(بالفارسية)

للدكتور محمد ناصري

في: المؤتمر الرابع للأبحاث

والدراسات القرآنية (٢٧ رجب ١٤١٢ هـ،  
دارالقرآن الكريم، قم).

اهل بيت وآيات احكام

للشيخ قاضي زاهدي، والشيخ  
بخشايشي.

في: المؤتمر الرابع للأبحاث  
والدراسات القرآنية (٢٧ رجب ١٤١٢ هـ،  
دارالقرآن الكريم، قم).

اهل بيت وتفسير قرآن

(مناهج اهل البيت في تفسير  
القرآن، بالفارسية)

اعداد: قسم التفسير في مؤسسة  
باقر العلوم.

في: المؤتمر الرابع للأبحاث  
والدراسات القرآنية (٢٧ رجب ١٤١٢ هـ،  
دارالقرآن الكريم، قم).

أوضح دليل فيما جاء في علي وآله  
من التنزيل.

للشيخ علي بن جعفر بن ابي  
المكارم العوامي القطيف.

انظر: تراثنا ع ٤ (١٤٠٦ هـ) ص ٥٢.

أولوا الأمر در قرآن

(أولو الأمر في القرآن، بالفارسية)

للشيخ حسن سعيد.

طهران: مكتبة چهل ستون.

ايجاز التحرير في آية التطهير

للسيد ناصر حسين بن مظفر

حسين الجنفوري. ت ١٣١٢ هـ

انظر: الذريعة: ٧٣ / ٢٦

بحث غدير خم از نظر قرآن

شريف

(بالفارسية)

لعبد الكريم النيري.

قم: مطبعة حكمت، ٤٣ ص.

بحث وتحقيق در آيات ولايت

وخلافت علي (ع)

(بالفارسية)

بقلم: ابرالفضل داورپناه.

جامعة طهران: كلية الالهيات

والمعارف الاسلامية، ٢٤٣ ش، ٢٤٥ ص.

(رسالة دكتوراه).

بحثي پيرامون آية مباركة «كونوا

مع الصادقين».

للشيخ نظري منفرد.

في: المؤتمر الرابع للأبحاث

والدراسات القرآنية (٢٧ رجب ١٤١٢ هـ،

دارالقرآن الكريم، قم).

بحثي درباره تفسير امام حسن

عسكري (ع)

(بالفارسية)

لرضا استادي.

مجلة نور علم س ٢: ١٤ (دي

١٣٦٤ ش) ص ١١٨-١٣٦.

برهان البيان

(بلغة الأردو)

للمولى السيد أبي القاسم بن

الحسين بن النقي الرضوي القمي

الكشميري اللاهوري ت ١٣٢٤ هـ.

وهو في الخلافة والإمامة وتفسير

آية الاستخلاف طبع بالهند.

انظر: الذريعة ٩٤ / ٢.

البرهان المبين

في شمول آية التطهير امهات

المؤمنين.

(بالاردو)

لايمان تجمال حسين خان

كوپاموي.

انظر: قاموس الكتب اردو ٦٣ / ١.

بلغ ما أنزل اليك من ربك

(بالاردو)

لالحافظ محمد يعقوب خان تاجيك.

ماهنامه تعمير انسانيت (لاهور)

مج ٧: ٢ (رمضان، شوال

١٤٠٨ هـ) ص ٢٥-٢٩.





لمزوي ٨٢/١

### تحفة المحبين

(بحث في آية التطهير، بالفارسية)

للسيد مهدي بن حسين الموسوي

العلوي الدزفولي ت ١٢٢٢ هـ.

انظر: الذريعة ١٧٢/٢٦

تحقيق درمعنى ومراد «ذي

القربى» در آیه خمس

(بالفارسية)

للسيد أحمد فاطمي أحمد آبادي.

نشریه دانشکده الهیات (مشهد) ٤٤

(١٣٥١ ش) ص ١٠٦-١٣٨.

تحليل مسائل إمامت در میزان

في شرح «مسائل الإمامة في

الميزان» (بالفارسية).

للسيد محمد حسين الطباطبائي.

انتخاب: شمس الدين ربيعي.

طهران: نور فاطمة،

ط ١٣٦٥، ١ ش/١٤٠٣ هـ.

١٩٢، ص ٢١ سم.

تخريج الآيات والأحاديث في

إثبات الإمامة للأئمة الاثني عشر

(في حوالی أربعين جزءاً

بالفارسية).

للسيد أبي القاسم حسين بن نقي

الرضوي النقوي اللاهوري، المتوفى

سنة: ١٢٢٤ هـ.

انظر: ریحانة الادب

١٢١/٥، الذريعة ٤/٤، أعيان الشيعة

٤٠٤/٧.

### تذكرة الأئمة

نسبه في اللؤلؤه الى العلامة

المجلسي صاحب البحار وقال العلامة

النوري في (الفيض القدسي) بعد نقل

مانقلناه عن الروضات قال إلا أن امتن

الوجوه بل الشاهد على كذب النسبة قطعاً

ان تلميذه الفاضل الميرزا عبد الله

الاصفهاني قال في الرياض في الفصل

الخامس المعد لذكر الكتب المجهولة وقد

كتب هذا الموضوع منه في حياة استاذ

كما يظهر في مطاوي الفصل ما لفظه

(كتاب تذكرة الأئمة في ذكر الاخبار

المروية في بيان تفسير الآيات المنزلة

في شأن اهل البيت عليهم السلام) من

تأليف بعض اهل عصرنا ممن كان له

ميل الى التصوف.

انظر: مرآة الكتب ١٣٨/٢.

التذكير بآية التطهير

لتجمل حسين كوپاموي مدراس

خان بهادر.

مدراس: مظهر العجائب.

ترجمة تاويل الآيات الباهرة في

فضل العترة الطاهرة

(بالفارسية)

ترجمة: الشيخ محمدتقي بن محمد

باقر مسجد شاهي

اصفهان، ت ١٢٣٢ هـ.

طبع في: ايران: ١٢٩١ هـ، ٢٤ سم

حجرية.

تطهير التطهير

(بحث في عصمة آل الرسول في

ضوء آية التطهير).

لمحمد بن حسن الاصفهاني

المعروف بالفاضل الهندي ت ١١٢٥ هـ.

خ: مكتبة الكلايگاني بقم.

انظر: فهرسها ١ / ٤٩.

التطهيرية

(في تفسير آية التطهير،

بالفارسية).

لمحمد باقر بن محمد سليم القراچه

داغي الاسكوئي الحائري.

مطبوع.

انظر: فهرست كتابهاي چاپي

فارسي ١ / ١٣٦٣.

تفسير الايات الباهرة باخبار

العترة الطاهرة

تفسير كبير في عدة مجلدات. كان

مجلده الاول من اول سورة الفاتحة الى

آخر سورة البقرة، ومجلده الاخير من

اول سورة الزمر الى آخر الناس. الفه

الشيخ العالم محمد حسن بن محمد علي

الميانجي. الفه في قم والنسخة كانت عند

السيد آقا حسين الحسيني البدلاء

الطهراني نزيل قم.

انظر: الذريعة: ٢٦ / ٢١٥

تفسير الآيات البينات

النازلة في فضائل اهل بيت سيد

الكائنات.

للسيد مصطفى بن ابي القاسم بن

احمد بن الحسين بن عبدالكريم

الموسوي الجزائري التستري

النجفي (١٣٢٠ هـ - )

انظر: الذريعة: ع / ٢٣٦

تفسير آيات في شان حضرت

علي والائمة

مجهول المؤلف

خ: مكتبة سالار جنك رقم ١١٣ / ٥

تفسير الآيات المنزلة في

أمير المؤمنين (ع)

للشيخ المفيد، محمد بن محمد بن

النعمان التلعكبري البغدادي ت ٤١٣هـ.

انظر: الذريعة ١٢/ ١٨٢، ٢٦، ٢١٤.

تفسير آية الإمامة

للمحدث المولى محسن الفيض

الكاشاني.

انظر: مرآة الكتب ٢/ ١٥٤.

تفسير آية: ان الابرار يشربون

(في اثبات نزولها في اهل البيت

(ع).

انظر: ادبيات فارسي استوري

٢٥٩/ ١.

تفسير آية: ان الابرار يشربون

(في الاستدلال بالآية المباركة على

عصمة الائمة عليهم السلام، بالفارسية).

لمحمد اسماعيل بن محمد حسين

الخواجهي المازندراني.

خ: المرعشي مجموعة ١٥٣٥٧ الأوراق

٨٠/ - ٧٨٢.

انظر: فهرسها ١٤/ ١٣٩.

تفسير آيت اولى الامر

(بالاردو)

لعبد الشكور اللكهنوي.

لكهنو: عمدة المطابع، ٣٢ ص.

انظر: قاموس الكتب ١/ ٦٥

تفسير آية تطهير

(بالاردو)

لعبد الشكور اللكهنوي.

لكهنو: دفتر النجم، ١٩٢٥ م، ٣٢ ص.

تفسير آية التطهير

(فارسي)

لاسماعيل بن زين العابدين المنجم

الملقب بمصباح (١٢٠٠ - ) .

وهي في اثبات انهم مطهرون من

كل رجس دنيوي.

انظر: الذريعة: ٤/ ٣٢٦

تفسير آية التطهير على مذهب

الشيعة

للمولى ناصر حسين الشيعي

الجوتپوري.

انظر: الثقافة الاسلامية في الهند

١٧٠.

تفسير آية الخلافة

للسيد عبد الله بن السيد حسن

البرهان الموسوي السبزواري.

تفسير آية العهد

تفسير لقوله تعالى: «واذ ابتلى

إبراهيم ربه... قال لا ينال عهدي

الظالمين» والاستدلال بها على الإمامة.

نسخة في مكتبة آية الله المرعشي



بقم، مجموعة ٣٠٥٤، من ١٠٩ر-١١١لا.

انظر: فهرسها ٨ / ٢٧٤.

### تفسير آية العهد

(تفسير لآية: لا ينال عهدي ...

استوعب فيه البحث في موضوع الامامة والعصمة).

للشيخ عبد المنعم بن عبد العزيز

العاملي الفتوني.

خ: المرعشي ٥٢٤ في ٢٦ ورقة.

انظر: فهرسها ٢ / ١٣٩.

تفسير آية: قل لا اسالكم عليه اجرا

### إلا المودة في القربى

للسيد نور الدين العاملي.

يأتي بعنوان: الرسالة الأنيقة.

تفسير آيت مباھله

(بالاردو).

لعبد الشكور اللكهنوي.

لكهنو: عمدة المطابع، ١٥ ص.

انظر: قاموس الكتب ١ / ٦٥.

### تفسير آية المودة

للشيخ سليمان بن ابراهيم البلخي

القندوزي الحنفي المعروف بـ خواجه

كلان المولود في بلخ سنة ١٢٢٠ نزيل

اسلامبول المتوفى بها سنة ١٢٩٣ هـ

مؤلف ينابيع المودة.

انظر: أهل البيت في المكتبة العربية

(القسم المخطوط)، مجلة اورينتال كالج

مكزين اللاهورية س ١: ع ٤ (٧٥ ١٩ م)

مقالة بقلم د. محمد شفيع.

### تفسير آية المودة

(في لا اسالكم عليه اجرا إلا المودة

في القربى).

للسيد عبد الحسين شرف الدين

الموسوي العاملي.

نشر في:

مجلة العرفان (صيدا).

انظر: الذريعة: ٤: ٣٢٣

### تفسير آية المودة = الأنيقة

للسيد علي بن علي الموسوي

العاملي، نور الدين.

تفسير آية المودة في ذوي القربى

لشهاب الدين الخفاجي، أبي العباس

أحمد بن محمد بن عمر المصري

(٩٧٩-١٠٦٩ هـ).

نسخة مصورة في مكتبة السيد

عبد العزيز الطباطبائي في قم.

انظر: تراثنا ع ٣ (١٤٠٦) ص

٣٨-٣٩.

تفسير آية: وإن ابتلى ابراهيم ربه

بكلمات

لمحمد رفيع الكيلاني ت ١١٦١ هـ.

انظر: الذريعة ٤/ ٣٢٢.

تفسير آية: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا

انزل اليك

لزين العابدين خان الكرمانى.

(١١ محاضرة القيت عامي

١٣٢٥ و١٣٦ هـ).

انظر: فهرست كتب الشيخية ٥٩٩

رقم ٨٥٨.

تفسير آية: اليوم اكملت لكم

دينكم

للملا محمد صالح المازندراني

الخلخالي.

مخطوط في: مجلس الشورى

بتهران.

انظر: فهرس المجلس ٩/ ٢٩٩.

تفسير اهل البيت (ع)

برواية ابن عقدة. نقل عنه السيد ابن

طاوس في (سعد السعود) تفسير عدة

آيات وذكر انه من كتب التفاسير التي

وقفها على اولاده الذكور ولعله ما ذكرناه

في (٢٤٥: ٤).

انظر: الذريعة ٢٦/ ٢١٦

تفسير اهل البيت (ع)

ايضاً من الكتب الموقوفة عن السيد

ابن طاوس على اولاده الذكور وينقل عنه

في سعد السعود وقال: انه سقط من اوله

ولا يعرف مؤلفه

انظر: الذريعة: ٢٦/ ١٢٧.

تفسير التكميل في آية «اليوم

أكملت لكم دينكم» النازله في واقعة

الغدير

للسيد مرتضى حسين الخطيب.

طبع في الهند.

انظر: الغدير - ١٥٧، الذريعة

٤/ ٢٦٧.

تفسير چند آيه

(فارسي، في تفسير بعض الآيات

الواردة في فضائل أمير المؤمنين عليه

السلام).

خ: المرعشي بقم مجموعة ٢٠٠٨

من ٢٢٨ پ - ٢٤٠ پ

انظر: فهرسها ٨/ ١٩٦

تفسير چند آيه مبارکه قرآن

مجيد

(بالفارسية)

عن: الامام علي بن ابي طالب (ع).

باهتمام: أمير تيمور معيني.

تهران: ١٣٤٩ ش، ٨ ص، ١٧ سم.

تفسير الحبري

للحسين بن الحكم بن مسلم

الحبري يأتي بعنوان: ما نزل من القرآن

في أهل البيت

### تفسير سورة الفاتحة

منسوب للإمام علي عليه السلام.

انظر: مخطوط في مكتبة مجلس

الشورى بطهران، فهرس المجلس

١.٣٣٣/٩

### تفسير سورة «هل أتى على

الانسان»

للشيخ محمد علي بن أبي طالب

الشيعة السزاها

الجيلاني (١١٠٣-١١٨٠هـ).

انظر: حركة التأليف في الهند ١٦٤.

التفسير الصوفي للقرآن عند

الصادق

د. علي زيعور.

بيروت: دار الاندلس، ١٩٧٩م.

كتاب التفسير عنه (عن علي عليه

السلام)

لأبي أحمد عبد العزيز بن يحيى بن

أحمد بن عيسى الجلودي الأزدي

البصري.

انظر: رجال النجاشي ٢٤١،

تفسير القرآن بالقرآن عند أهل

البيت

للدكتور خضير جعفر.

في: المؤتمر الرابع للأبحاث

والدراسات القرآنية (٢٧ رجب ١٤١٢هـ،

دار القرآن الكريم، قم).

تفسير القرآن برواية أهل البيت

للشيخ محمد جعفر الحسيني

الجزاني.

انظر: الثقافة الإسلامية في الهند

١٦٥.

تفسير القرآن لأهل البيت عليهم

السلام

لأبي عبد الله محمد بن إبراهيم.

انظر: معالم العلماء ١٢٤.

التكميل

في تفسير آية اليوم اكملت لكم

دينكم.

(بالاردو)

للسيد مرتضى حسين الآله آبادي

الهندي الخطيب.

طبع في الهند.

انظر: الذريعة ٤/٤١٨.

تنبيه الغافلين

من فضل الطالبين في الآيات النازلة

في شأن الأئمة الطاهرين (ع).

تأليف بعض القدماء، وقد ينسب إلى

الشريف المرتضى علم الهدى علي بن

الحسين بن موسى المتوفى سنة ٤٣٦هـ  
توجد نسخة في مكتبة آية الله  
المجدد الشيرازي مجموعة عتيقة، كتب  
بعض اجزائها في سنة (٩٤٩هـ)، وقد  
التقط في المجموعة عدة فوائد من هذا  
الكتاب ناسباً له الى علم الهدى، منها ما  
اورده من اثبات ايمان ابي طالب (ع)  
وذكر بعض اشعاره الدال على ايمانه.

انظر: مرآة الكتب ٢ / ١٥٩، الذريعة:  
٤ / ٤٤٦.

تنزيل الآيات الباهرة في فضل  
العقرة الطاهرة

للسيد عبد الحسين شرف الدين  
الموسوي (١٢٩٠-١٣٧٧هـ).

انظر: تكملة أمل الآمل ٢٥٨، الذريعة  
٤ / ٤٥٥، ربحانة الأدب ٣ / ١٩٦.

كتاب التنزيل في أمير المؤمنين  
لابن أبي الثلج.

يأتي بعنوان: ما نزل من القرآن في  
أمير المؤمنين عليه السلام.

كتاب التنزيل في أمير المؤمنين  
(ع)

لأبي الفرج علي بن الحسين  
الاصفهانى، صاحب الأغاني ت ٢٥٦هـ.

انظر: معالم العلماء ١٤١، ربحانة

الأدب ٧ / ٢٢٧.

### التنوير

في ترجمة رسالة آية التطهير التي  
الفها القاضي نور الله الشهيد.

ترجمها باللغة الأردويه السيد حسن  
عباس الموسوي النيشابوري الكنتوري.  
طبع الاصل مع الذيل في كل صفحة  
بالهند سنة ٢٢٤١هـ.

انظر: الذريعة: ٤ / ٤٦٩

ثبوت الامامة لعلي بنص الكتاب

لابن شرف الدين الموسوي.

العرفان مج ٥: ج ٥

(٥ / ١٣٣٢هـ - ٣ / ١٩١٤م).

الثقلان: الكتاب والعقرة

للشيخ محمد حسين المظفر

(النجف ١٨٩٤-١٩٦١م) النجف: مط

الزهراء، ١٩٤٨م، ١٢٩ ص.

جامع الفوائد ودافع المعاند

(مختصر تاويل الآيات... لشرف

الدين).

للشيخ علم بن سيف بن منصور

النجفي الحلي.

انظر: الذريعة ٥ / ٦٦

جزء في تحقيق أهل البيت

المذكورة في آية التطهير.



لمحمد معين بن محمد أمين السندي  
التتوي الحنقي ت ١١٦١ هـ

انظر: اهل البيت في المكتبة العربية  
في: تراثنا ع ٢ (١٤٦ هـ) ص ٥٧.  
جلاء الضمير في حل مشكلات آية  
التطهير

للشيخ محمد علي بن محمد تقي بن  
موسى بن محمد بن يوسف البحراني.  
بمبـيـء: مطـ مظفـري  
١٣٢٥ هـ حجريه،

انظر: الذريعة ١٢٤/٥

جواب أمير المؤمنين علي بن ابي  
طالب على مسائل الشاك في القرآن  
العظيم

لعبدالله بن أحمد الشرفي.

خ: الجامع الكبير بصنعاء برقم  
٢٣٧٥ في ١-٢٤ ورقة.

حدائق اليقين في الامامة ومناقب  
الائمة والآيات النازلة في شان  
أمير المؤمنين (ع)

للسيد الامير ابي طالب الاسترآبادي،  
آله باسم الشاه طهماسب المتوفى سنة  
٩٨٤ هـ.

انظر: اعيان الشيعة ٦/٣٦٤، الذريعة

٢٩٢/٦.

الحسين والقرآن

للشيخ محمد جواد مغنية.

بيروت: دارالتيار الجديد.

الحسينية القرآنية الفرقانية

في اثبات شهادة الحسين (ع) من  
آيات القرآن وبيان دلالتها على شهادته  
(ع).

للسيد غلام حسنين الكنتوري  
ت ١٣٤٠ هـ.

طبع بالهند في قائمتين احدهما  
بالعربية والاخرى باللغة الاردوية.

انظر: الذريعة: ٢٢/٧

حقائق التفضيل في تاويل  
التنزيل

لجعفر بن ورقاء بن محمد بن جبلة.

انظر: رجال النجاشي ٩٦

حول تفسير آية الانذار وأحاديث

يوم الدار

للشيخ لطف الله الصافي  
الكلهايكاني.

طبع في:

طهران: مؤسسة البعثة ضمن كتاب  
المؤلف (لمحات في الكتاب والحديث  
والمذهب؛ ج ١).

حول مصطلح الإمام

(دراسة قرآنية).

للشيخ علي الكوراني.

رسالة القرآن ع ٦ (٤-٦/١٤١٢ هـ).

ص ١٨٩-١٨١.

### الخاتم لوصي الخاتم

في تفسير قوله تعالى: «إنما وليكم

الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون

الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون».

للشيخ غلام رضا مولانا

البروجردي.

بيروت: مؤسسة الوفاء، الطبعة

الاولى، ١٣٠٢ هـ - ١٩٨٢ م، ٤٨٠ ص،

٢٤ سم.

خصائص أمير المؤمنين عليه

السلام من القرآن

للحسن بن أحمد بن القاسم بن

محمد بن علي بن أبي طالب (ع) الشريف

النقيب، ابن محمد (شيخ النجاشي).

انظر: رجال النجاشي ٦٥، الذريعة

١٦٥/٧، تراثنا ع ٤ (١٤٠٦ هـ) ص ٥٤.

خصائص الوحي المبين في

مناقب أمير المؤمنين عليه السلام

(جمع فيه الآيات النازلة في

أمير المؤمنين (ع) وأورد الأحاديث

الواردة في أسباب نزولها).

لابن البطريق الشيخ شمس الدين

أبو الحسين يحيى بن الحسين بن علي بن

محمد الأسدي الحلبي ت ٦٠٠ هـ.

طبع في:

طهران: ١٣١١ هـ، ٢٦٥ ص، ٢٤ سم،

حجربة (مع: أنوار الهدية، لملاجلال

الدين الدواني). بيروت: ١٤٠٦ هـ

(تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي).

طهران: وزارة الإرشاد الإسلامي

(تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي).

انظر: إيضاح المكنون ١/٢٠٥،

الذريعة ١٦٦/٧، ١٧٥، مـرأة

الكتب ٢/٢٠٥.

### خلافت قرآني

للسيد علي بن أبي القاسم الرضوي

القمي اللاهوري.

والظاهر أنه غير الخلافة لوالده، لأن

فيه اثبات الخلافة من القرآن خاصة.

مطبوع.

انظر: الذريعة ٧/٢٢٨.

خلافت وولايت از نظر قرآن

وسنت (بالفارسية)

لمحمد تقي شريعتي مزيناني،

ومرتضى مطهري.

طهران: إرشاد، ١٣٤٩ ش، ٧٢٣

٤٢٠ص.

طهران: حسينية الارشاد، ١٣٥١ش،  
٣٦٥، ٢٧ص (منشورات حسينية  
الارشاد، ٥).

خورشيد ايمان يا علي وقرآن  
(بالفارسية)

للشيخ محمد جواد مغنیه.

ترجمة: يوسف صديق گیلانی.

قم: ١٣٦٨هـ، ٢٢٢ص، ٢١سم.

الخيرات الحسان في ماورد من

آي القرآن في فضل سادة بني عدنان

للشيخ محمد رضا الغراوي النجفي.

انظر: تراثنا ع ٤ (١٤٠٦هـ) ص ٥٤.

الداهية الحاطمة علي من أخرج

من أهل البيت فاطمه

للشيخ حيدر علي الهندي الفيض

آبادي.

(ردّ فيه علي من أنكر شمول آية

التطهير لفاطمة عليها السلام وأخرجها

من البيت وأهله في آية التطهير).

انظر: الثقافة الإسلامية في

الهند ٢١٩، الذريعة ٨/ ٤٧.

الدر الثمين في ذكر خمسمائة آية

نزلت من كلام ربّ العالمين في فضائل

أمير المؤمنين

للشيخ رجب بن محمد بن رجب

البرسي الحلّي (كان حياً سنة ٨١٢هـ).

مخطوط في: الرضويه برقم

١٥٢١٧، سنة ١١١٧هـ.

انظر: الذريعة ٨/ ٦٤-٦٥، ریحانة

الأدب ٢/ ٣٧، الفدير ٧/ ٢٧، ايضاح

المكنون ١/ ٤٤٤.

درسهائي از قرآن: نبوت، امامت

(بالفارسية)

لمحسن قرائتي.

طهران، صبا، ط ٢، ١٣٦٧ش، ٢ جفي

١ مج.

درسي از امامت وتشيع

(الامامة على أساس القرآن والسنة

والعقل، والاصول العقائديه، بالفارسيه)

للسيد علي اكبر موسوي محب الاسلام.

طهران: ١٣٦٦ش = ١٩٨٧م،

٢٧٢ص، ٢٤سم.

دور أهل البيت في القرآن

للشيخ محمد هادي معرفة.

في: المؤتمر الرابع للأبحاث

والدراسات القرآنية (٢٧ رجب ١٤١٢هـ،

دار القرآن الكريم، قم).

ذكر الآيات النازلة في

أمير المؤمنين

لمؤلف مجهول.

انظر: الذريعة ٣٣/١٠.

ذكر ما نزل من القرآن في رسول

الله وأهل البيت

لمؤلف مجهول.

انظر: الذريعة ٣٦/١٠.

رابطة قرآن وكعبة وائمة

معصومين (ع) ومشاهد أنها وجهاد

مجاهدين اسلام ومزار أنها وانقلاب

اسلامي ايران با انقلاب وحكومت

جهاني مهدي

(بالفارسية)

لمحمد علي شمشيري ميلاني.

تبريز: ١٣٦١ ش، ط ٨، ٧٣٩ ص.

راه امام شناسي از نظر قرآن

وحدیث

(بالفارسية)

لمحمد صفري (زرانشان).

مشهد: ١٩٧٦ م، ٢٢٤، ٣١ ص.

رسائل پیرامون تفسیر وعلوم

قرآن منسوب به اهل بیت (ع)

(بالفارسية)

بقلم: ا.م موسوي.

کيهان انديشه ع ٢٨ (بهمن،

اسفند ١٣٦٨ ش) ص ١١٣-١٤١.

رسالت قرآن و پیامبر

(بالفارسية)

للسيد محمد الشيرازي.

ترجمة: السيد علي الفالي.

قم: كانون نشر انديشه هاي

اسلامي، ط ٥، ١٣٦٨ ش، ٦٨ ص ٧ رقي.

رسالة آية التطهير

لنور الله بن شريف الدين

الشوشتري.

هند: ١٣٤١ هـ، مع ترجمة للأردو.

رسالة آية تطهير

(بالأردو)

للسيد نذر حسن صاحب قبلة صدر

الافاضل (گوپالهوري).

الهند: اكرم حسين ليتهو الكترك

مشين پريس.

رسالة اعظم المطالب في آيات

المناقب

للسيد أحمد حسين بن رحيم علي

الأمروهي (ت ١٣٣٨).

انظر: الذريعة: ٩٥/١١.

الرسالة الأنيقة

(في تفسير قوله تعالى «قل لا

أسألك عليه أجراً إلا المودة في القربى»،

بالفارسية).

للسيد نور الدين علي بن علي بن

الحسين ابن أبي الحسن الموسوي



(٩٧٠-١٠٦٨هـ).

انظر: تكملة أمل الآمل ٣٠٦، كشف الحجب والأستار ١٢٧، ٧١، الذريعة ٢/٤٦٩، الغدير ١١/٢٩٦.

رسالة تفسير آية الخلافة

للميرزا حسين بن محسن العلوي السبزواري ١٢٦٨-١٢٥٣هـ.

انظر: اعيان الشيعة ٥/٤٨١.

رسالة حول التفسير المنسوب

إلى الامام العسكري

للشيخ محمد جواد البلاغي.

مجلة نور علم س ٢: ع ١ (دي

١٣٦٤ ش) ص ١٣٧.

رسالة في تكميم استدلال الأمامية

رضوان الله عليهم بآية: «لا ينال عهدي

الظالمين» على بطلان إمامة الخلفاء

الثلاثة

لمحمد رفيع بن فرج الجيلاني

الرششي، المدرّس بمشهد خراسان في

عصر نادرشاه، وكان من تلامذة العلامة

المجلسي.

انظر: تكميم أمل الآمل: ١٦١، الذريعة

١١/١٣٥، مرآة الكتب ٢/١٧.

رسالة في العصمة واستفادتها

من آية «لا ينال عهدي الظالمين»

للمولى محمد رفيع بن فرج

الجيلاني.

المتوفى سنة ١١٦٠.

انظر: الذريعة ١٥/٢٧٣.

رسالة في عصمة الأئمة

واستفادتها من آية «واذا ابتلى

إبراهيم...»

غير معلومة المؤلف.

نسخة في: مكتبة الخوانساري، مع

رسالة في عصمة الأئمة للسيد محمد بن

عبد الكريم الطباطبائي.

انظر: الذريعة ١٥/٢٧٣.

رسالة في عصمة الأئمة

واستفادتها من آية «واذا ابتلى إبراهيم

ربه»

للسيد محمد بن عبد الكريم

الطباطبائي البروجردي.

كانت في مكتبة الخوانساري.

انظر: الذريعة ١٥/٢٧٣.

رسالة في قوله تعالى «انما وليكم

الله...»

للشيخ محمد بن أحمد بن محمد بن

أحمد بن إبراهيم آل عصفور

البحراني، المتوفى سنة ١٢٥٧هـ.

انظر: تاريخ البحرين المخطوط: ٢٤٩.

رهبري امام علي (عليه السلام)  
ازديدگاه قرآن و پيامبر (صلی الله عليه  
وآله وسلم)

بالفارسية

للسيد شرف الدين.

ترجمة: محمد جعفر إمامي.

قم المقدسة، جماعة المدرسين في

الحوزة، ٥٠٤ ص، ٢٤ سم.

روائح القرآن في فضائل أمناء

الرحمن (في الآيات النازلة في شأن

أهل البيت (ع)

للسيد مير محمد عباس بن علي

أكبر الهندي التستري ت ١٣٠٦ هـ.

طبع في: لکهنو: ١٢٧٨ هـ.

انظر: الذريعة ١١ / ٢٥٥، مرآت

الكتب ٣ / ٣٠.

زين الفتى في تفسير سورة هل

أتى

لأحمد بن محمد بن علي أبي محمد

العاصمي (ق ٥ هـ).

خ: مكتبة صاحب العبقات في

لکهنو، مصورة عنها في مكتبة الشيخ

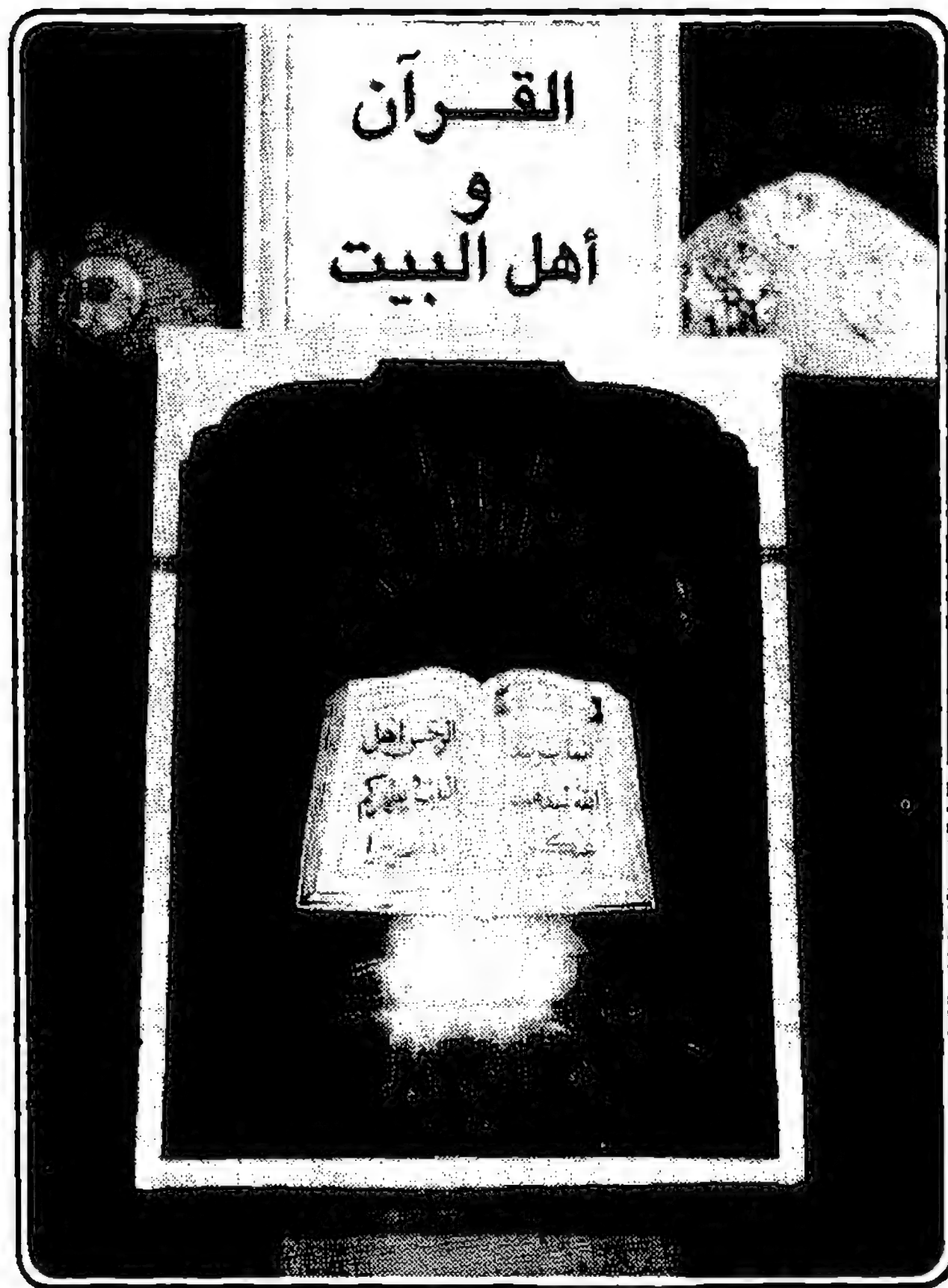
مهدي الفقيه الايماني بإصفهان، وأخرى

في مكتبة ممتاز العلماء في لکهنو، وثالثة

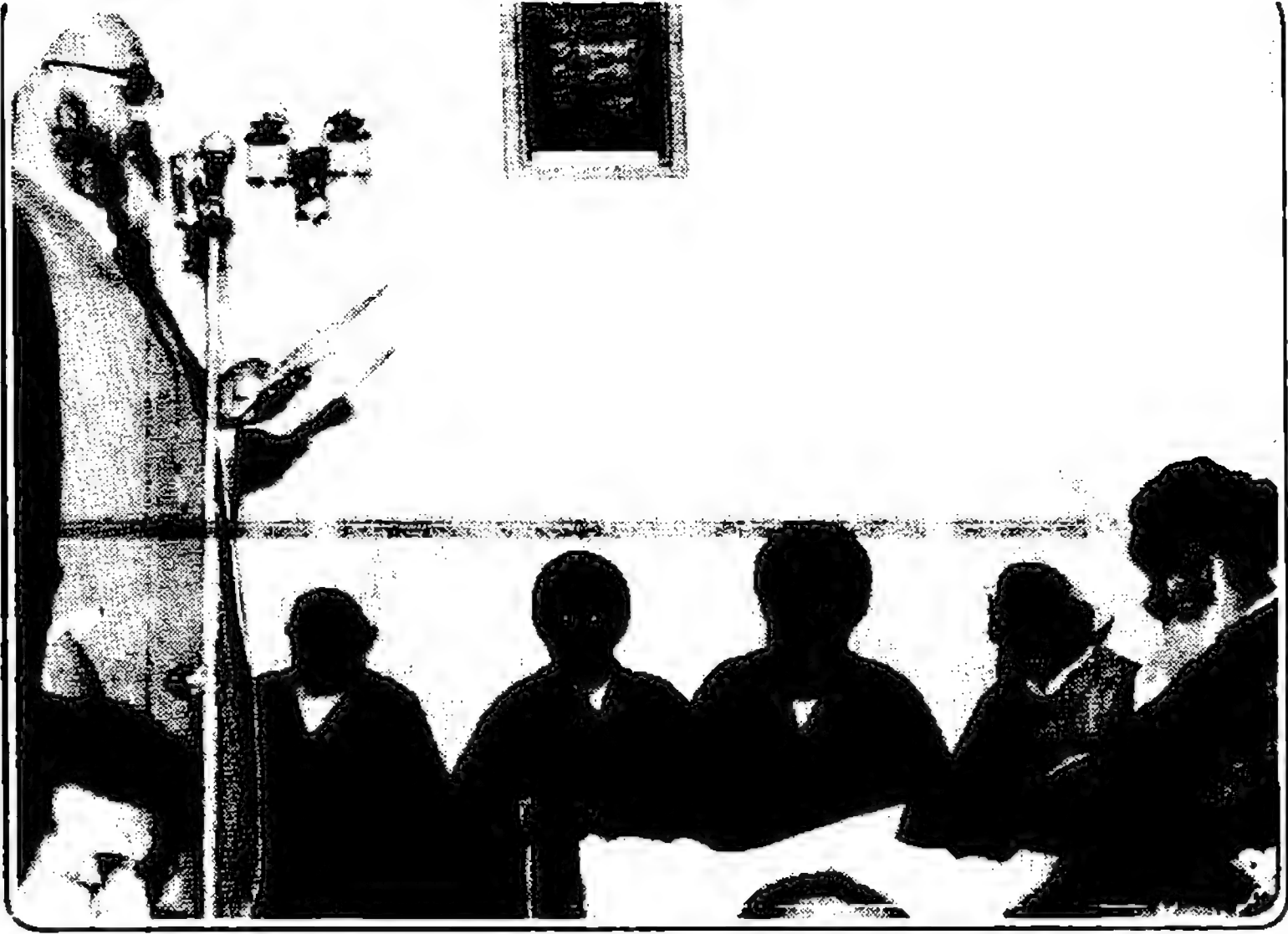
في مكتبة الشيخ محمد رضا بن محمد

علي بن عزيز الخالسي.

يتبع



لقطات من وقائع المؤتمر الرابع لعلوم  
القرآن ومفاهيمه  
٢٧-٢٨ رجب ١٤١٢ هـ



آية الله العظمى السيد الكلپایگانی دام ظلہ الوارف وهو ينصت لتقرير عن سير أعمال المؤتمر والبيان الختامي.



حجة الاسلام والمسلمين السيد جواد الكلپایگانی يلقي كلمة الافتتاح نيابة عن سماحة والده آية الله العظمى السيد الكلپایگانی.





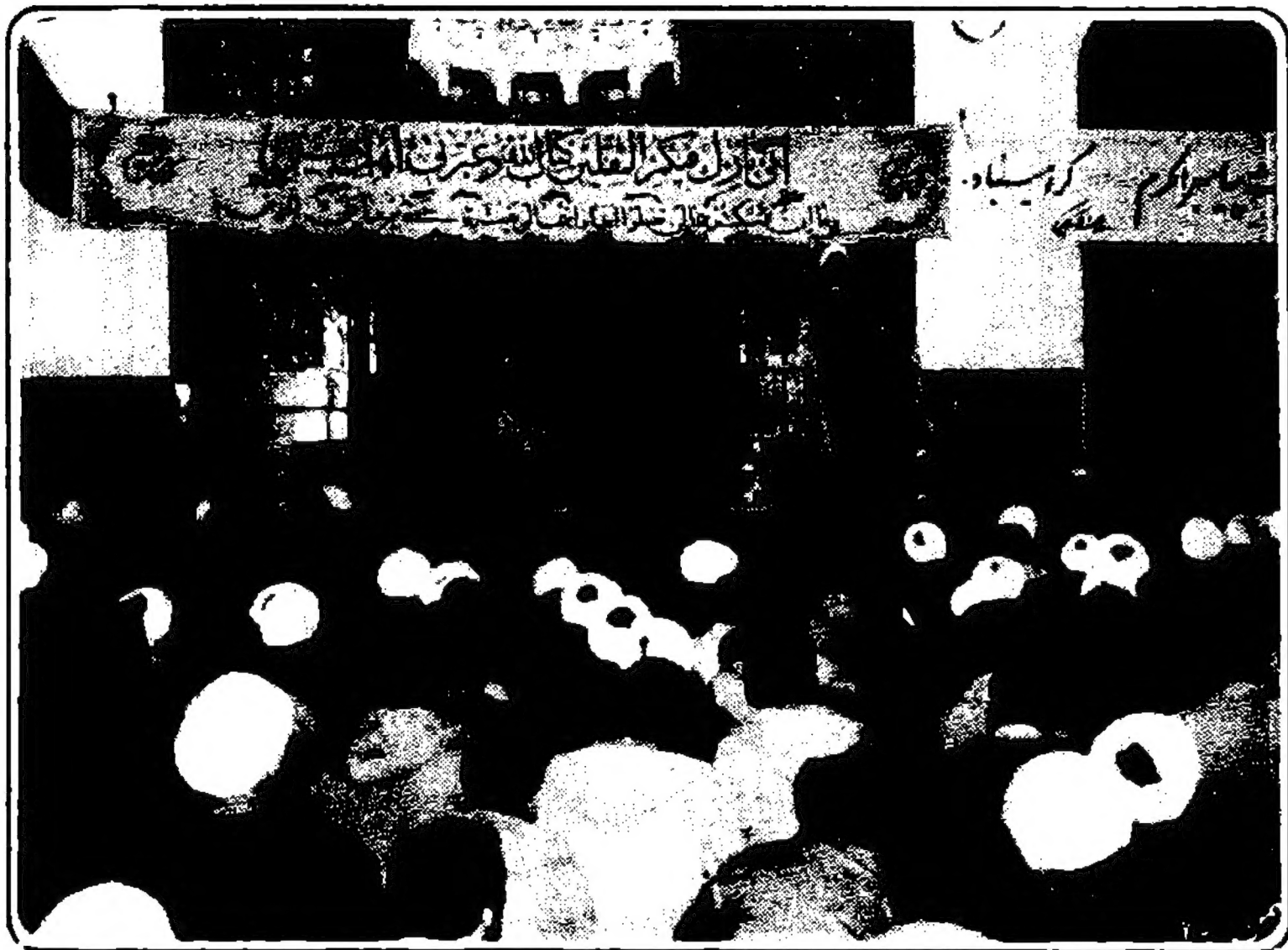
هیئة الرئاسة للمؤتمر.



آية الله جوادى آملى.



آية الله محمد حسين فضل الله.



آية الله خزعلي.



جانب من المؤتمرين في احدى الجلسات العامة.



المؤتمرون أثناء زيارتهم لبيت آية الله العظمى السيد الكلبيكاني.





احدى لجان المؤتمر الفرعية برئاسة الشيخ جعفر سبحاني.



احدى لجان المؤتمر الفرعية برئاسة الشيخ محمد مهدي الأصفي.



وهناك.. في حاضرة النجف الأشرف، وقبيل اندلاع شرارة الحرب العالمية الأولى، انخرط الفتى،  
• ثان عمره لا يتجاوز الثالثة عشرة، في أروقة العلم وحلقات الدرس، فانكب بدأب على دراسة العلوم  
الأدبية، والمنطق، والأصول، والفقه، وعلم الكلام، والفلسفة، وغير ذلك..

وبسبب ما وهبه الله من ذكاء مفرط ورغبة جامحة في طلب العلم.. تمكن، وخلال فترة زمنية  
قصيرة، من حضور الدروس العليا، أو ما يطلق عليه في عرف الحوزات العلمية بـ(بحث الخارج)، بعد أن  
وفرت له فرصة نادرة بالتلمذة على يد أساطين العلم وكبار المجتهدين، في النجف الأشرف، أمثال  
الآيات: شيخ الشريعة الأصفهاني، والشيخ ضياء الدين العراقي، الشيخ محمد حسين النائيني، الشيخ  
محمد جواد البلاغي.. وغيرهم.

وبحلول عام ١٣٥٢ شهد جمهرة كبيرة من العلماء بمقامه العلمي واجتهاده مثل أصحاب السماحة  
الشيخ النائيني، والشيخ الاصفهاني، والشيخ العراقي، الشيخ البلاغي، والميرزا آغا الشيرازي، والسيد  
أبو الحسن الاصفهاني وغيرهم من العلماء الأعلام، ومنذ ذلك الوقت احتل الامام الخوئي موقعه العلمي  
المناسب في النجف، اذ يقول رحمه الله: «وقد أكثر من التدريس، والقيت محاضرات كثيرة في الفقه  
والأصول والتفسير ورييت جمعاً غفيراً من أفاضل الطلاب في حوزة النجف الأشرف، فالقيت  
محاضراتي (بحث الخارج) دورتين كاملتين لمكاسب الشيخ الأعظم الأنصاري «قدست نفسه» كما  
درست جملة من الكتب الأخرى..».

ويضيف تغمده الله بواسع رحمته: وفي غضون السنين السابقة شرعت في تدريس تفسير القرآن  
الكريم برهة من الزمن الى أن حالت ظروف قاسية دون ما كنت ارغب فيه من اتمامه، وكم كنت أود  
استمرار هذا الدرس وتطويره. واني أحمد الله تعالى على ما أنعم علي من مواصلة التدريس طيلة هذه  
السنين الطوال. وماتوقفت إلا في الضرورات كالمرض والسفر، حيث تشرفت بحج بيت الله الحرام عام  
١٣٥٣هـ، وتشرفت بزيارة الامام الرضا (ع) عام ١٣٥٠هـ، ١٣٦٨هـ.

وقد كان ذا عطاء ثر، تمثل في النتائج العديدة. سواء قبل تصديّه للمرجعية أو بعدها.  
وبهذه المناسبة نعزي امام العصر والزمان (عج) والحوزات العلمية وزعيمها آية الله العظمى السيد  
الكلبايگاني دام ظلّه الوارف.

فرحم الله الامام الخوئي مرجعاً، ومفسراً، وفقيهاً، وأصولياً، وحشره مع أجداده الأئمة الهداة  
(عليهم السلام) وجزاه الله عن الاسلام والمسلمين خيراً الجزاء.